

## **Capítulo 4 – Números**

### **(“En el desierto”--no sólo para matemáticos):**

### **Movilización y marcha hacia la tierra prometida**

Números trata de los 40 años que los israelitas (esclavos liberados de la opresión en Egipto) pasaron “en el desierto” (siglo XIII a.C.) antes de entrar en la tierra prometida, bajo → **Josué**. Aunque Números pretende incluir documentos escritos por Moisés (33:2), habla de él en tercera persona y no fue escrito por él (ver 12:3, “Moisés era muy humilde, más humilde que cualquier otro sobre la tierra”). Utilizando tradiciones yahvistas y elohistas (de los siglos IX-VII), escritores sacerdotales exiliados en Babilonia (siglo VI) elaboraron una relectura de las viejas tradiciones, para hacer una reinterpretación pertinente a su situación —pues aquellos israelitas, exiliados de la tierra, también esperaban volver y entrar en ella.

Seguramente, hoy Números es uno de los libros menos leídos de la Biblia, pero no fue siempre así. La primera generación cristiana, muy consciente de vivir entre la redención lograda por Jesús en su primera venida y la plena liberación esperada con la segunda, se identificó profundamente con la generación israelita del desierto. Así, San Pablo hizo una relectura sistemática de los acontecimientos de la marcha por el desierto, proponiendo una relectura tipológica de los acontecimientos descritos en el libro de Éxodo, pero, sobre todo, en Números (1 Cor. 10:1-13; Oliver Artus 1999:439-440; “La exégesis tipológica es la búsqueda de vínculos entre acontecimientos, personas o cosas dentro de la armazón de la revelación”, G. Lampe y K. Woolcombe, 1957:40, citada en T. B. Dozeman, 1999:215; “Numbers, Book of,” *Dictionary of Biblical Interpretation*. Nashville: Abingdon):

- 1 Cor. 10:1-2 bautizados en el mar; → Éx. 13:21; 14:22
- 10:3 maná; → Éx. 16:4-35 +
- 10:4 agua de la roca; → Éx. 17:1-7; Núm. 20:2-13 (la roca era Cristo)
- 10:5 cuerpos tendidos en el desierto; → Núm. 14:16 (LXX)
- 10:6 codiciaron lo malo; → Núm. 11:4-34, las codornices
- 10:7 beber...divertirse; → Éx. 32:6
- 10:8 inmoralidad sexual; → Núm. 25:1-9, mujeres moabitas (Apoc. 2:14)
- 10:9 víctimas de las serpientes; → Núm. 21:4-7
- 10:10 murmuraron; → Núm. 14:1-38; 16:41; 17:6-15

La relectura tipológica que hace San Pablo, no pretende ser una exégesis científica moderna del sentido original de los textos, pues al recurrir a la tipología un autor procura encontrar paralelismos entre los acontecimientos anteriores y la situación posterior (→ 1 Cor. 9:9-10; 10:11). Al decir que la roca “acompañaba” a los israelitas en el desierto (una tradición judía) y que “la roca era Cristo” (1 Cor. 10:4), obviamente Pablo trasciende el sentido original de los textos en Éxodo y Números, para hacer una afirmación teológica pertinente a la situación de sus lectores (NBJ nota 10:6; DHHBE notas 10:4). Pablo tampoco se afana en representar la historia original correctamente y en detalle (cf. los 23,000 muertos en 1 Cor. 10:8 con los 24,000 muertos en Núm. 25:9). Otras referencias a Números en el Nuevo Testamento subrayan la importancia del libro para la primera generación cristiana (ver también la popularidad del libro entre los peregrinos ingleses en “el desierto” de Norteamérica):

- Núm. 21:4-9, la serpiente de bronce; → Juan 3:14-15, Jesús elevado en la cruz.
- Núm. 9:12 y Éx. 12:46; → Juan 19:36, “ni un hueso roto” de Jesús roto en la cruz.
- Núm. 16:5; → 2 Tim. 2:19, “El Señor conoce a los suyos” (cita de la LXX).
- Núm. 30:2; → Mateo 5:33, cumplir los votos (pero mejor evitar hacerlos).
- La tierra prometida; → Heb. 3:1-4:13, esp. 3:6, 12-19, 4:11-13; Jerusalén celestial, 12:18-24.

## Bosquejo

(“P” en negrito, la redacción final, de sacerdotes, “Priests”, del siglo VI a.C.)

- I. La preparación para la marcha** **1:1-10:10 (P)**
- 1 Primer censo de varones para el servicio militar** **1:1-47 (P)** (→ **26:1-65**, segundo censo)
  - 2 Disposición de las tribus alrededor del tabernáculo** **1:48-2:34 (P)**
  - 3 La tribu de Leví** **3:1-4:49 (P)**
  - 4 Leyes que protegen la santidad del campo** **5:1-6:27 (P)**
  - 5 Ofrenda de los jefes y consagración de los levitas** **7:1-8:26 (P)**
  - 6 La Pascua y la partida** **9:1-10:10 (P)**
- II. Primera Etapa: desde Sinaí hasta Cades** **10:11-20:21**
- 1 Orden de marcha** **10:11-28 (P)**
  - 2 Invitación de Moisés a Jobab y la partida 10:29-36 (J)
  - 3 Un cacero lazo reclama carne, milagro de codornices (J+E) 11:1-23...31-35
  - 4 Moisés aprueba setenta ancianos-profetas 11:24-30 (E)
  - 5 Miriam y Aarón retan a Moisés, Miriam sanada 12:1-16 (J+E)
  - 6 Misión de doce espías, Israel castigado por su incredulidad 13:1-14:45(P, JE)
  - 7 Leyes sacerdotales sobre sacrificios y flecos del vestido** **15:1-31, 37-41 (P)**
  - 8 Violación del sábado** **15:32-36 (P)**
  - 9 Rebelión contra Moisés y castigo de Coré, Datán y Abirón 16:1-35 (P, J+E))
  - 10 La vara de Aarón retoña** **17:1-28 (P)**
  - 11 Los sacerdotes: función expiatoria y derechos** **17:12-18:19 (P)**
  - 12 Los levitas: derechos y diezmos** **18:20-32 (P)**
  - 13 Las cenizas de la vaca roja, cadáveres, aguas lustrales** **19:1-22 (P)**
- III. Segunda etapa: de Cades a Moab** 20:22-25:18
- 1 Muerte de Miriam, las aguas de Meribá, choque con Edom 20:1-21 (P, J+E)
  - 2 Muerte de Aarón** **20:22-29 (P)**
  - 3 Toma de Jormá 21:1-3 (J)
  - 4 *La serpiente de bronce* (→ *Juan 3:14-15*) 21:4-9 (E)
  - 5 Etapas hacia Transjordania, conquista de ella 21:10-35 (E, J)
  - 6 Balac, Balaán y su burro parlante 22:1-24:25 (EJ,P)
  - 7 Apostasía y prostitución de Israel en Peor; → 1 Cor. 10:8 25:1-5, **6-18 (P)**
- IV. La nueva generación se prepara para la entrada** 26:1-36:1-13
- 1 Segundo censo de varones para el servicio militar** **26:1-65 (P)**; → **1:1-47**, primer censo
  - 2 La herencia de las hijas de Selofjad** **27:1-11 (P)**; → **36:1-13**
  - 3 Josué, líder de la nueva generación** **27:12-23 (P)**
  - 4 Precisiones sobre los sacrificios** **28:1-29:40 (P)**
  - 5 Los votos de mujeres** **30:1-17 (P)**
  - 6 Contra Madián: reglas de las guerras de Yahveh** **31:1-53 (P)**
  - 7 Reparto de la tierra en Transjordania 32:1-42 (J+E)
- V. Conclusión de los preparativos (sacerdotal)** **33:1-36:13 (P)**
- 1 Lista de las etapas del éxodo** **33:1-49 (P)**
  - 2 Reparto de Canaán y sus fronteras** **33:50-34:29 (P)**
  - 3 Ciudades de los levitas y las ciudades de asilo** **35:1-34 (P)**
  - 4 La herencia de la mujer casada** **36:1-13 (P)**; → **27:1-11**

**1. Pobres y oprimidos.** El libro de Números no representa la visión típica de los profetas pre-exílicos de una clase de pobres oprimidos por la clase elite nacional, en contubernio con un imperio opresor. Todo el pueblo está “en el desierto” y sufre privaciones *porque* ha sido liberado de la opresión y esclavitud en Egipto. El tiempo en el desierto se extiende por 40 años por el pecado del pueblo mismo, pero el pecado consiste en no confiar en las promesas de Dios y la falta de solidaridad en el proyecto histórico divino de llevarlos, encima de todo obstáculo, a la tierra prometida (Núm. 13–14; ver **3. Minorías sexuales**, abajo). Las privaciones (pobreza) de Israel en el desierto, entonces, no se deben a ningún opresor—representan más bien las disciplinas divinas que sufre un pueblo liberado y encaminado hacia la plenitud de vida en la tierra prometida. En Números, la pobreza de Israel se manifiesta especialmente relacionada con las provisiones milagrosas de Yahveh:

1.1 Hambre de Israel: maná (11:4-9), codornices (11:31-35)

1.2 Sed de Israel: agua de la roca golpeada (20:1-13 // Éxodo 17)

1.3 Hambre y sed de Israel: la serpiente de bronce (21:4-9)

1.4 Aún más que Josué, Números hace patente que la repartición de la tierra se hace *justamente*, en el sentido igualitario, una práctica de justicia hecha posible por el censo:

Yahveh le dijo a Moisés: “Reparte la tierra entre estas tribus para que sea su heredad. Hazlo *según el número de nombres registrados*. A la tribu más numerosa le darás la heredad más grande, y a la tribu menos numerosa le darás la heredad más pequeña. Cada tribu recibirá su heredad *en proporción al número de censados*. La tierra deberá repartirse por sorteo, según el nombre de las tribus patriarcales. El sorteo se hará entre todas las tribus, grandes y pequeñas” (Núm. 26:52-56; → Josué 13–21).

1.5 Además de referirse a una repartición justa, Números señala el Año del jubileo (36:4), establecido en Levítico, un tipo de “reforma agraria” radical, que garantizó la repartición justa de la tierra cada 50 años (→ Lev. 25; → Lucas 4:18-19).

1.6 Además de las descripciones de privaciones, consecuencia de la liberación de la opresión, Números también contiene vocabulario de opresión que nos ayuda a entenderla:

La burra *oprime* (*lakhats*) a Balaán (22:25) en un lugar *apretado* (*tsar* I; 22:26); cf. 24:8, 17;

El ayuno del Día de expiación: uno debe oprimir (*‘anah*) el alma, 29:7; cf. 30:13;

Los habitantes cananitas oprimirán (*tsar/ar* II) a Israel (33:55; ver 10:1-10).

1.7 En Números, como en muchos libros de la Biblia hebrea, es evidente una preocupación por los levitas, clérigos privados de su empleo por la reforma del rey Josías y la centralización del culto en Jerusalén. Como señala Jacob Milgrom (1992:1152-53), aunque los sacerdotes dominan en el libro de Levítico, *en Números dominan los levitas*, pues en él:

- los levitas están excluidos del censo (1:47-53; 2:33);
- están registrados separadamente (3:1–4:49);
- son los que transportaron el tabernáculo en vagones (7:6-9);
- son purificados antes de trabajar (8:5-22);
- se afeitan todo el cuerpo (8:7);
- siguen como vigilantes después de jubilarse (8:23-28);
- llevan el tabernáculo en el centro de la marcha (10:17, 21);
- son aliados de Kora en la rebelión (16:7-10);
- después son representados por Aarón (17:18, 23);
- se les pagan con el diezmo (18:1-6, 21-24);
- en el segundo censo, son apartados (26:57-62);
- reciben del botín de guerra 1/50;
- *son guardianes del Tabernáculo* (31:30, 47);
- reciben 48 ciudades, de las cuales seis son de refugio (35:6, 9-15; → Josué 20–21; Pleins 2001:71-74).

## 2. Mujeres

**2.1 La ordalía para mujeres sospechosas de adulterio (5:11-31).** Es uno de los casos legales más largos y detallados en la Biblia hebrea y, aunque eran comunes en otras culturas, es el único ejemplo de un juicio por ordalía en la Biblia. La teología feminista (Katherine Sakenfeld 1992/98:53) ha señalado bien que para lectores modernos, que aceptan la igualdad de las mujeres y las enseñanzas de la ciencia moderna, es un texto muy problemático (patriarcal y precientífico) pues:

- enseña una doble norma que somete a tal prueba a una mujer, pero nunca a un varón, aunque son mayormente los varones los que buscan experiencias sexuales fuera del matrimonio;
- en los casos donde la esposa es inocente, el esposo culpable de calumnia contra su mujer no sufre ningún castigo;
- el texto refleja creencias mágicas, pues beber la prescrita mezcla de polvo, tinta y agua normalmente no tendría las consecuencias indicadas y, según las normas científicas modernas, no habría ninguna correlación entre el adulterio y las consecuencias negativas señaladas en el texto.

Sin embargo, como señala Jacob Milgrom, no debemos evaluar el texto partiendo de las normas de nuestra sociedad, donde la imposición de tal ordalía sería una barbaridad, sino desde la perspectiva de la antigüedad, donde el recurso común del esposo celoso hubiera sido la violencia. Como una manera de sublimar los instintos violentos masculinos y someterlos al control sacerdotal en el santuario, el texto ofrece un tipo de protección para la mujer acusada (Milgrom 1992:1151). Aún más, puesto que la bebida de la poción casi nunca produciría los efectos negativos señalados, algunos sugieren que la intención del texto es más bien pacificar al celoso varón paranoico con un poco de teatro irónico (Rhonda Brúñete Bletsch 2000:216-217). Richard Davidson señala que Num. 5:11-13 es la única ley bíblica en la cual el juicio depende de un milagro y que la ley presume la inocencia de la acusada (*Flame of Yahweh: Sexuality in the Old Testament*, 2007:349-54; Peabody, Mass: Hendrickson; ver también Milgrom 1993:192-212, donde concluye que tales textos implican límites en cuanto al “derecho de vivir” y permiten un tipo de aborto en ciertos casos).

**2.2 Miriam (hebreo; RV, etc.: María) y Aarón retan a Moisés por su matrimonio con la mujer cusita (etíope, negra, no israelita; 12:1-16); muerte de Miriam (20:1).** Aunque era mujer, Miriam se opuso a Moisés por haberse casado con una mujer extranjera y negra. El relato señala el peligro de seguir a ciertos líderes solamente porque representan a un grupo oprimido que tiene nuestra simpatía y solidaridad (sean mujeres, personas de color, o minorías sexuales). También hace patente que la prohibición de algunos textos contra matrimonios mixtos (→ **Esdras 9:2**) no refleja una “ética absoluta”, pues existe una variedad de contextos históricos y enseñanzas en la Biblia sobre el tema (→ **1 Cor. 7:12-14**).

**2.3 Mujeres moabitas idólatras y Cozbi (madianita; 25:1-18; → 1 Cor. 10:8).** Al final de los 40 años en el desierto, “el pueblo” israelita (= varones) se puso a tener relaciones sexuales con mujeres moabitas e hizo sacrificios a los dioses de ellas (Núm. 25:1-3). Un jefe israelita, Zimri, incluso trajo a su tienda a Cozbi, una mujer madianita y ambos fueron asesinados por Finés, el sacerdote aarónico. En la plaga murieron 24,000 (Núm. 25:9; cf. 23,000, según Pablo, 1 Cor. 10:8). La forma final de este texto complejo parece procurar la legitimación de la línea sacerdotal aarónica (Núm. 25:13-14; ver Sal 106:31; cf. la preferencia por los levitas en → Éx. 32:25-29). Baruch Levine concluye que en Núm. 25:1-5 (J + E) la prostitución no es literal, sino una metáfora por la idolatría, y que de ninguna manera se refiere a la prostitución sagrada (2000:283, 294-297; ver Karen van der Toorn 1989). Frente a los abusos sexuales en la iglesia en Corinto, y en un contexto cultural donde las relaciones sexuales se mezclaron con prácticas idólatras, San Pablo hace una relectura que toma la referencia de la prostitución literalmente (1 Cor. 10:8; Núm. 25:1-2).

**2.4 Las cinco hijas de Zelofejad cambian la ley y consiguen una herencia (27:1-11). Contragolpe: los varones logran limitar el cambio (36:1-12; ver Josué 17:3-6).** El relato sobre las cinco hijas (Majlá, Noa, Joglá, Milca y Tirsá) de Zelofejad, que murió sin haber procreado hijos, es un ejemplo sobresaliente de la iniciativa

política y el poder femenino en un contexto patriarcal (Núm. 27:1-11). Al ver que la propiedad de su padre difunto iba a pasar a otra casa patriarcal del clan, las cinco hijas, todas solteras, se acercaron al centro máximo político-religioso del pueblo (el santuario, Moisés y el sumo sacerdote Eleazar), se quejaron de la injusticia inminente y reclamaron un cambio en las leyes divinas sobre la herencia. Humildemente, Moisés le presentó el caso a Yahveh y Yahveh reconoció la falta de justicia en las leyes y aprobó la enmienda propuesta por las mujeres, afirmando que ellas habían hablado *ken* (“rectamente, correctamente, verazmente”; Núm. 27:7).

Sin embargo, al final de Números, como las mujeres modernas, acostumbradas a sufrir un contragolpe con cada avance, las hijas de Selofejad tuvieron que aceptar una enmienda a su enmienda, que limitó su derecho a casarse fuera de la tribu y así evitar que la tribu original perdiera la propiedad—y Yahveh también aprobó la enmienda del contragolpe (36:1-12; pero ver la referencia al año del jubileo en 36:4; → **Levítico 25**). Por fin, las cinco solteras militantes se sometieron a la ley dos veces enmendada y se casaron con sus primos (Núm. 36:11-12). En la literatura que refleja, a veces dolorosamente, el contexto patriarcal, este relato cuenta un esfuerzo femenino subversivo notable—tal vez aún más importante por la flexibilidad de la ley y la sensibilidad de Dios y Moisés frente a los nuevos retos, que sugieren que el futuro podría traer desarrollos aún más favorables para las mujeres y para otros que sufrieron opresión.

**2.5 Los votos de mujeres (30:2-17, P) condicionados por su padre y/o marido.** En la sociedad patriarcal israelita, las mujeres solteras, casadas, viudas o divorciadas, usualmente estaban sujetas a la autoridad de su padre (30:3-5) o de su marido (30:10-15). Una preocupación común de tales votos habría sido la fertilidad (1 Sam. 1:9-11; Prov. 31:2), puesto que la “liberación” que la mujer buscaba no era una liberación del hogar para disfrutar de una profesión, sino una liberación de la infertilidad para procrear muchos hijos (Salmos 127 y 128; ver la competencia entre las esposas de Jacob en → **Génesis 29–30**).

**2.6 Guerra santa contra Madián: Matanza de mujeres madianitas (31:9, 15-18, 35).**

Ver 14:3; Éx. 34:16; cf. la protección de cautivas de guerra en → **Deut. 21:10-14**; → **Josué**.

**2.7 Mujeres israelitas de Transjordania dejadas en casa durante la guerra (32:16-27).** La esencia de ser varonil era ser guerrero (→ **Apocalipsis**). Por lo tanto, las mujeres eran dejadas con los niños y los animales (cf. Débora en → **Jueces**).

### 3. Minorías sexuales

**3.1 Miriam/María, Núm. 12:1-16, 20; 26:59.** (→ **Éx. 2:1-10; 15:1-21; Deut. 24:8-9; 1 Crón. 6:3; Miq. 6:4**.) La hija de Amram y Jocabeb y hermana de Aarón y Moisés (Núm. 26:59), la primera profetisa en la Biblia (Éx. 15:20). Miriam y Aarón retan a Moisés (Núm. 12:1-16); muerte de Miriam (20:1). Como señala Phyllis Trible: “Disímil/desemejante a la mayoría de las mujeres en la Biblia, Miriam nunca se describe como esposa o madre. No tiene ni esposo ni hijos” (2000:128). La propaganda mayoritaria, sin embargo, no aguanta hechos subversivos de sus privilegios: Josefo nombra a Hur como esposo de Miriam (*Antiquidades* 3.54), mientras que fuentes rabínicas afirman que Hur era el hijo de Miriam y sustituyen a Caleb como esposo (cf. 1 Crón. 2:19; → Débora en **Jueces**).

**3.2 Moisés, Núm. 12:1-16; → Éx. 2:21; 18:2 (¿viudo, divorciado, polígamo?).** Se casó con una cusita (etíope, negra).

**3.3 El nazireato/ los nazareos (Núm. 6:1-21).** El *nazir*, “consagrado” a Dios, es señalado por tres votos (de abstención; NBJ nota Núm. 6:1):

- de no cortarse el pelo (= consagración a Dios, cuya fuerza vital y liberadora actúa en el nazareo);
- de no tomar bebidas fermentadas (repudio de la vida placentera; → **Jer. 35:5-8**, los recabitas; Mt. 11:18-19);
- de no acercarse a un cadáver (apartado para el Dios viviente).

Es notable la transición del nazireato, de un estado permanente (desde el nacimiento en los casos de Sansón y Samuel), a un estado temporal en Números 6 (cf. los votos sacerdotales del celibato perpetuo en la iglesia católica). Como el levirato en la Biblia hebrea (→ **Deut.** 25:5-10) y el bautismo (adultos ¿y también infantes?, 1 Cor. 7:14; 15:29), la institución del nazireato parece haber pasado por varias etapas y los textos reflejan cierta variedad en su expresión:

- Sansón, Jueces 13:5-7, 14; 16:17 (y su madre, 13:2-5);
- Samuel, 1 Sam 1:11-12: “nazareo para siempre todos los días de su vida”  
(problema textual, LXX confirmado por 4Qumrán Sam a; ver NRSV);
- Juan Bautista, Lucas 1:15 (falta la cabellera larga).

En la institución del nazireato, la consagración máxima a Dios en la Biblia hebrea, la abstención de relaciones sexuales no está contemplada (cf. → 1 Cor. 7:1-7; Mateo 19:12), pues el sexo reproductivo era una bendición máxima en la Biblia hebrea y el amor sexual una dimensión fundamental de la paz (*shalom*, bienestar integral) de Dios (→ Cantares 8:10). Igual que los varones, las mujeres podían tomar el voto del nazireato para consagrarse a Dios (Núm. 6:2; ver Números 30 sobre votos de mujeres; la madre de Sansón, → Jueces 13:2-5), aunque a ellas les tocaba preparar los cadáveres para los entierros (→ Marcos 16:1). Al terminar el tiempo de su voto, el nazareo debía afeitarse el pelo (Núm. 6:18-20; cf. los levitas que se afeitaban todo el cuerpo para consagrarse, 8:7; ver Pablo en Jerusalén, Hechos 21:24, 1 Cor. 11:4-7). Los nazareos eran “diferentes”, pero hubo una gran variedad de “estilos de vida” y “diferencias” (Mateo 11:18-19).

Así, aunque no son muchos los ejemplos explícitos de minorías sexuales en Números, ni de textos positivos o problemáticos pertinentes, el libro en su totalidad es uno de los más pertinentes, pues:

- Como la generación israelita del *desierto*, las minorías sexuales en todo el mundo nacieron en contextos áridos y hostiles (sociedades homofóbicas) y pasan la vida “en camino” sin experimentar la plena liberación y justicia que la mayoría (heterosexuales casados) toman por sentadas. Así también, la primera generación cristiana, muy consciente de vivir disconforme con el “mundo” (Rom 12:1-2) y bajo persecución, entre la redención lograda por Jesús en su primera venida y la plena liberación esperada con la segunda venida, se identificó mucho con la generación israelita del desierto (ver arriba, 1 Cor. 10:1-13).

- Los *40 años* de los israelitas en el desierto nos hacen recordar que “el camino se hace largo” y nos requiere una “perseverancia militante” (→ Santiago). Generaciones de líderes y seguidores fieles ya han muerto sin entrar en la tierra prometida (sobre todo, en los últimos años, muertos de SIDA). Lo mismo ha pasado en las otras luchas contra la opresión: contra la esclavitud; para conseguir la liberación y justicia para las mujeres; y en la lucha de Martín Luther King y Nelson Mandela por los derechos de las personas de color. Además, como los israelitas liberados de Egipto, pero que sufrían privaciones en el desierto por causa de su liberación, las minorías sexuales que salen del placard/closet, y revelan su orientación sexual públicamente, por lo común sufren privaciones (son despedidos del trabajo, echados de su familia, etc.).

- La *autoridad subversiva* de Moisés frente al opresor faraón (como la autoridad subversiva de Jesús frente a la oligarquía local de Jerusalén y la de Pablo frente al imperio romano), nos muestra la importancia de discernir quiénes son nuestros líderes auténticos, sellados por el Espíritu de Dios, y de demostrar lealtad a estos líderes? no a los opresores (que continuamente hablan de su autoridad como si fuera legítima), ni a un “liderazgo” populista demagógico, que siempre procura aprovecharse de las crisis con consignas que solamente reflejan la ignorancia y los prejuicios comunes (2 Tim. 4:3).

- La oposición homofóbica habla continuamente del *pecado*—pero siempre del pecado de las minorías sexuales oprimidas; inventa calumnias, como la acusación de que el abuso de niños es mayormente un pecado de varones gay, cuando en realidad tales abusos los cometen principalmente varones heterosexuales y ocurren con más frecuencia en la familia de ellos. El relato sobre los doce espías es de valor especial, pues demuestra que el

gran pecado de la mayoría es la *falta de solidaridad* con Dios y las minorías fieles en el gran proyecto histórico divino (Núm. 13–14; ver la falta de solidaridad con los débiles en la enseñanza de Jesús sobre el juicio final, → Mateo 25:31–46). Una comparación entre Núm. 13–14 y la historia moderna hace patente que podemos ser muy piadosos y obedecer todos los 10 Mandamientos en las relaciones personales, pero si nos oponemos a la voluntad de Dios para la sociedad (la plenitud de vida para todos) y seguimos apoyando la esclavitud, la opresión de mujeres, las calumnias y la violencia contra minorías sexuales, somos culpables de homicidio—de matar a mucha gente (como también si apoyamos una guerra injusta que mata a muchos).

## Himnos

**Guide me, oh thou Great Jehová** (himno magnífico, pero que individualiza y espiritualiza la experiencia comunitaria de Israel en el desierto, y perpetua el error medieval de referirse a Yahveh como “Jehová”; → Éxodo 3).

Guide me, O thou great Jehovah,  
Pilgrim thru this barren land;  
I am weak, but thou art mighty;  
Hold me with thy powerful hand;  
Bread of Heaven, Bread of Heaven,  
Feed me till I want no more,  
Feed me till I want no more.

Guíame, oh Dios omnipotente,  
Débil peregrino soy;  
Tú, oh Dios, sostenme para siempre  
Con tu mano de poder;  
Pan del cielo, pan del cielo  
Dame siempre de comer  
Dame siempre de comer.

Open now the crystal fountain,  
Whence the healing stream doth flow;  
Let the fire and cloudy pillar  
Lead me all my journey thru;  
Strong Deliverer, Strong Deliverer,  
Be thou still my strength and shield,  
Be thou still my strength and shield.

Abre ya las fuentes cristalinas,  
Sáname con tu poder;  
Nube y fuego, día y noche  
Guíame hasta el final;  
Líbrame, oh líbrame y  
Sé mi escudo protector,  
Sé mi escudo protector.

When I tread the verge of Jordan,  
Bid my anxious fears subside;  
Death of deaths, and hell’s Destruction,  
Land me safe on Canaan’s side;  
Songs of praises, songs of praises,  
I will ever give to thee,  
I will ever give to thee.

Cuando en el Jordán yo trepo,  
Quítame la ansiedad;  
Muerte e infierno solamente  
Me conducen a Canaán.  
Alabanzas, alabanzas,  
Siempre yo te cantaré,  
Siempre yo te cantaré.

William Williams, 1745

173 Celebremos Juntos (Costa Rica): “Hambre de Dios”—“No podemos caminar...”

103 Celebremos Juntos: “Shalom, javerim” (Núm. 6:24–26).

399 Himnario Presbiteriano: “Los designios de nuestro Dios” (Núm. 14:21)

211 Himnario Presbiteriano: “Dios de gracia, Dios de gloria”.

## Bibliografía

### Números

- Artus, Olivier (1999). "Números". *Comentario Bíblico Internacional*, 436-448. Estella (Navarra): Verbo Divino.
- Ashley, T.R. (1993). *The Book of Numbers*. NICOT. Grand Rapids: Eerdmans.
- Buis, P. (1993). *El Libro de Números*". Cuadernos Bíblicos 78. Estella: Verbo Divino.
- Budd, Philip J. (1984). *Numbers*. Word Bible Commentary. Waco: Word.  
——— (2003). "Numbers". *Eerdmans Commentary on the Bible*, 125-152. Grand Rapids: Eerdmans.
- Cartledge, Tony W. (1992) *Vows in the Hebrew Bible and the Ancient Near East*. Sheffield: JSOT Press.  
——— (2000). *Women in Scripture*, 217-218. Grand Rapids: Eerdmans.
- Cole, R. Dennis (2000). *Numbers: An Exegetical and Theological Exposition of Holy Scripture*. NAC 38. Nashville: Broadman & Holman. Ver reseña en JETS 45/2 (2002:348-350).
- Collins, John J. (2003). "The Zeal of Phinehas: The Bible and the Legitimation of Violence". *Journal of Biblical Literature* 122/1 (Spring), 3-21. Ver sobre Núm. 25.
- Davies, E. W. (1995). "Numbers". *New Century Bible*. Grand Rapids: Eerdmans.
- Dozeman, T. B. (1998). "The Book of Numbers," 2:1-268. NIB. Nashville: Abingdon.  
——— (1999). "Numbers, Book of," *Dictionary of Biblical Interpretation*. Nashville: Abingdon.
- Douglas, Mary (1993/96). *In the Wilderness: The Doctrine of Defilement in the Book of Numbers*. JSOT Sup 158. Sheffield: Sheffield Academic. Edición revisada.
- Fretheim, Terence E. (2001). "Numbers". *The Oxford Bible Commentary*, 110-134. Oxford: Oxford University.
- Harrison, R.K. (1992). *Numbers: An Exegetical Commentary*. Grand Rapids: Baker.
- Knierim, Rolf P. y George W. Coats (2005). *Numbers*. FOTL IV. Grand Rapids: Eerdmans.
- Levine, Baruch A. (1993, 2000). *Numbers 1-20, 21-36*. AB4, 4ª. New York: Doubleday.
- Milgrom, J. (1989). *Numbers*. JPS Torah Commentary. Philadelphia/New York: Jewish Publication Society.
- Olson, Dennis. T. (1996). *Numbers*. Interpretation. Louisville: Westminster John Knox.
- Rapp, Ursula (1999). *Das Buch Numeri: Grenzwanderungen*. KFB.
- Sakenfeld, Katharine Doob (1995). *Journeying with God: A Commentary on the Book of Numbers*. ITC. Grand Rapids: Eerdmans.  
——— (1992/98). "Numbers". En *Women's Bible Commentary*", 110-134. Louisville: Westminster John Knox.
- Trible, Phyllis (2000). "Miriam 1". En *Women in Scripture*, 127-129. Grand Rapids: Eerdmans.
- Wenham, Gordon J. (1981). *Numbers*. TOTC. Downers Grove: InterVarsity.  
——— (1997). *Numbers*. Old Testament Guides 5. Sheffield: Sheffield Academic.



**Magia, magos, brujería y adivinación en la Biblia;** → Éx. 22:17/18; Deut. 18:10-11; Núm. 5:5-31; Lev. 19:26, 31; 20:1-6, 27 (ver también “milagros” y “superstición”).

Aune, David (1986). “Magic, Magician”. ISBE III, 213-219. Grand Rapids: Eerdmans.

Brown, Raymond E. (1982). *El Nacimiento del Mesías*. 369-382. Inglés, 1977/93. *The Birth of the Messiah*, 165-201, 608-613. New York: Doubleday.

Ellis, Earle E. (1982/91). “Magos”. En *Nuevo Diccionario Bíblico*, ed. J. D. Douglas, N. Hillyer, David R Powell, 848. Buenos Aires: Certeza.

Kitchen, Kenneth A. (1982/91). “Magia y brujería”. En *Nuevo Diccionario Bíblico*, ed. J. D. Douglas, N. Hillyer, David R Powell, 843-847. Buenos Aires: Certeza.

Kuemmerlin-McLean, Joanne (1992). “Magic (OT)”. ABD IV, 468-471. New York: Doubleday.

Mott, Luis (1999). *Homossexualis da Bahia: Diccionario Biográfico (Séculos xvi-xix)*. Salvador, Bahia (Brasil): Grupo Gay da Bahia.

Schlager, Bernard (2000). “Inquisition”. En *Reader’s Guide to Lesbian and Gay Studies*, ed. Timothy F. Murphy, 304-305. Chicago: Fitzroy Dearborn.

Johansson, Warren (1990). “Witchcraft”. En *Enciclopedia of Homosexuality*, ed. Wayne R. Dynes, 2:1395-98. New York: Garland.

Wright, J. S. (1982/91). “Adivinación”. En *Nuevo Diccionario Bíblico*, ed. J. D. Douglas, N. Hillyer, David R Powell, 17-18. Buenos Aires: Certeza.

**Apéndice: Elwell, Sue Levi (2006). “Numbers”. *The Queer Bible Commentary*. Deryn Guest, Robert E. Goss, Mona West, Thomas Bohache, eds. London: SCM, 105-21.**

Una lectura queer de Números plantea la pregunta, ¿Quién cuenta y a quiénes? Y ¿por qué cuenta (el propósito de los dos censos)? Y (fijándonos en los *silencios* del texto, como nos enseña Foucault), ¿quién *no* cuenta? (Sue Levi Elwell 2006:107-08). El texto hace patente que para el registro militar no cuentan las mujeres ni los niños, a pesar de los ejemplos de Débora y Jael en → Jueces. Tampoco cuentan las mujeres entre los sacerdotes y levitas, a pesar del ejemplo de la profetisa Miriam en → Éxodo (cf. Números 12) y de las mujeres nazareos (Números 6). Especialmente después del silencio de la mujer acusada de adulterio (Núm. 5:11-31), abruptamente interrumpe la protesta de las cinco hijas de Selofejad, que lograron a cambiar la ley de Yahveh para asegurar su herencia (27:1-11; cf. el contragolpe de los varones que lograron limitar el cambio, 36:1-12; ver Josué 17:3-6). Como señala Elwell, especialmente después del inicio de la liberación gay con Stonewall en 1968 (108), muchas personas queer han podido identificarse con la situación de Israel “en el desierto”, liberados de ser esclavos oprimidos, pero sin poder para entrar en la Tierra Prometida caracterizada por la justicia. Se esfuerzan para sobrevivir, como Israel en el Desierto, con luchas de poder entre líderes y tensiones ideológicas entre facciones (el matrimonio gay versus la deconstrucción del matrimonio; el servicio militar de los gay versus el pacifismo, etc.). Elwell enfatiza que la bendición de 6:22-27 incluye la esposa falsamente acusada pero también como la culpable y su marido celoso; además abraza a los nazareos de ambos sexos y los que no toman tales votos (2006:112). En el relato sobre los espías (Números 13-14), además del coraje y sabiduría reflejada en el “informe minoritaria”, Elwell (112) comenta la tendencia de las minorías de exagerar su pequeñez y debilidad (“como langostas”, 13:33) en vez de confiar en Dios y fortalecerse en solidaridad. La fábula de Balán y su burra parlante (22:21-35) nos hace recordar como el estudio de la homosexualidad en animales corrige tantos mitos que insisten que la homosexualidad no es “natural” (ver también Elwell 116-17; → 2 Pedro).