

Capítulo 5

Hechos

PRAXIS de los apóstoles: parejas diferentes colaboran en la misión

Bosquejo: Hechos/Praxis (Lucas, Tomo II)

Clave del bosquejo: *mujeres* en cursiva; CASADOS (PEDRO, etc.), primer uso todas mayúsculas.

*“Cuando el Espíritu Santo venga sobre ustedes,
recibirán poder y saldrán a dar testimonio de mí
en Jerusalén [Cap. 1–5],
en toda la región de Judea y de Samaria [Cap. 6–12],
y hasta en las partes más lejanas de la tierra [Cap. 13–28]”.*
(Jesús, Hechos 1:8)

1. Jerusalén y Samaria (PEDRO)

1– 12

Prólogo (Lucas a Teófilo; ver Lucas 1:1-4), 1:1-3

Comisión y ascensión (ver Lucas 24:51, DHH y BJ notas), 1:4-11

Elección de Matías en sustitución de Judas, 1:12-26

(mujeres + viuda María + hermanos de Jesús, 1:14)

Fiesta de Pentecostés y venida del Espíritu Santo, 2:1-13

(“vuestras hijas profetizarán... mis siervas”, 2:17-18)

Pedro proclama la resurrección, 3000 bautizados, 2:14-41

La primera comunidad (1): en las casas, en el templo, 2:42-47

Pedro (con Juan) sana a un paralítico, 3:1-10

Pedro proclama la resurrección en el templo, 3:11-26

Pedro y Juan arrestados; ante la Junta Suprema, 4:1-20

Pedro y Juan liberados, oran con sus compañeros, 4:21-31

La primera comunidad (2): el comunismo primitivo, 4:32-37

Fraude y muerte de ANANÍAS y SAFIRA, 5:1-11

Los apóstoles sanan a muchos (la sombra de Pedro), 5:12-16

(“multitudes de... mujeres” creyentes, 5:14)

Prendimiento y milagrosa liberación de los apóstoles, 5:17-25

Pedro y los apóstoles ante la Junta (el Sanedrín), 5:26-33

Intervención benévola del fariseo Gamaliel, 5:34-42

Viudas judías de habla griego y nombramiento de siete diáconos, 6:1-7

El diácono Esteban arrestado: ante la Junta Suprema, 6:8-15

Defensa de Esteban: relectura de la historia, 7:1-53

Lapidación del primer mártir (Saulo colaborador), 7:54-60

Saulo procura destruir la iglesia de Jerusalén, 8:1-4

(persecución, bautismo de mujeres, 8:3,12; ver 9:2; 22:4)

Los refugiados llevan el mensaje: FELIPE en Samaria, 8:5-25

Felipe bautiza a un eunuco etíope (negro africano), 8:26-40

(“Candace, reina de los etíopes”, negra, 8:27)

La vocación (no la “conversión”) de Saulo como apóstol a los gentiles, 9:1-19 (“...mujeres”, 9:2)
 Saulo testimonia en Damasco y Jerusalén, 9:20-31
 Pedro viaja a Lida, Jope: sana a Eneas, resucita a *Tabita/Dorcas*, 9:32-43
 Pedro bautiza al centurión romano Cornelio (+ casa), 10:1-48
 Pedro informa en Jerusalén del bautismo de gentiles, 11:1-18
 Bernabé y Saulo visitan la nueva iglesia en Antioquía, 11:19-30
 HERODES ordena matar a SANTIAGO y arrestar a Pedro, 12:1-5
 Un ángel libra a Pedro (*María = madre de Marcos + portera Rode*), 12:6-19
 Otro ángel hace morir a Herodes, 12:20-25

2. Las demás naciones, gentiles (Pablo)

13–28

Primer viaje misionero de Saulo/Pablo (13:1–14:28)

La iglesia en Antioquía comisiona a Bernabé y Saulo, 13:1-3
 Bernabé y Saulo evangelizan en Chipre: el mago Elimas, 13:4-12
 Pablo en Antioquía de Pisidia: en la sinagoga, 13:13-43
 Toda la ciudad escucha a Pablo y a Bernabé (ver *mujeres* en 13:50), 13:44-52
 Pablo y Bernabé en Iconio eluden el apedreamiento, 14:1-7
 Pablo sana a un parálítico en Listra, 14:8-18
 Pablo, apedreado en Listra, llega con Bernabé a Derbe, 14:19-20
 La vuelta a Listra, Iconio y Antioquía de Pisidia, 14:21-23
 Vuelven a Antioquía de Siria, informan a la iglesia, 14:24-28

Surge la controversia en Antioquía: los gentiles y la ley, 15:1-4

Conferencia en Jerusalén: discursos de Pedro y SANTIAGO, 15:5-21

Carta de Jerusalén a los hermanos no judíos, 15:22-35

Segundo viaje misionero de Pablo (15:36–18:22)

Pablo se separa de Bernabé, va con Silas a Cilicia, 15:36-41
 Pablo escoge a Timoteo (ver *madre*) y lo circuncida, 16:1-4
 Visión de Pablo sobre Macedonia; con Lucas a Europa, 16:5-10
 Pablo y Lucas evangelizan a *Lidia*: *bautismo + su casa*, 16:11-15
 Pablo libera a *una esclava* del espíritu de adivinación, 16:16-18
 Pablo y Silas capturados, azotados y encarcelados, 16:19-24
 Terremoto y bautismo del carcelero + su casa (no su “familia”), 16:25-34
 Pablo y Silas liberados, salen de Filipos (→ Filipenses), 16:35-40
 Pablo y Silas y un alboroto en Tesalónica (→ 1-2 Tesalonicenses), 17:1-9
 (“*no pocas de las mujeres principales*”, 17:4)
 Pablo y Silas (+ Timoteo) y otro alboroto en Berea, 17:10-15
 (“*muchas mujeres griegas distinguidas*”, 17:12)
 Pablo evangeliza en Atenas (Silas y Timoteo en Berea), 17:16-34
 (“*una mujer llamada Dámaris*”, 17:34)
 Pablo conoce a AQUILA y PRISCILA en Corinto (→ 1 Corintios), 18:1-11
 Pablo, Priscila y Aquila van a Éfeso, Pablo a Antioquía, 18:12-22

Tercer viaje misionero de Pablo (18:23–20:38; → Efesios)

Priscila y Aquila corrigen la teología del erudito Apolo, 18:23-28
 Pablo en Éfeso permanece tres años (con discípulos de Juan Bautista), 19:1-20
 Pablo proyecta visitar Roma, 19:21-22
 Alboroto de los orfebres en Éfeso (*diosa Artemisa/Diana*), 19:23-41
 Pablo viaja a Macedonia, Grecia, Tróade, Mileto, 20:1-16
 Pablo se despide de los ancianos/presbíteros de Éfeso, 20:17-38

Pablo viaja a Jerusalén, es encarcelado y enviado a Roma (21:1–28:31)

- Viaje de Pablo (+ Lucas) a Jerusalén, 21:1-16
 (“*mujeres*” [no “*esposas*”], sin el posesivo “*sus*” en el griego, 21:5-6)
 (“*cuatro hijas [de Felipe] vírgenes...profetizaban*”, 21:9)
- Pablo con Santiago y ancianos en Jerusalén, 21:17-25
 Alboroto en el templo, arresto de Pablo, 21:26-40
 Pablo se defiende ante sus compatriotas (22:4), 21:37–22:21
 Pablo, ciudadano romano, negocia con el comandante, 22:22-29
 Pablo se defiende ante la Junta Suprema, 22:30–23:11
- Un sobrino desenmascara la conjura para matar a Pablo, 23:12-22
 (hijo de la *hermana de Pablo*, 23:16)
- Pablo es enviado a Cesarea con carta para el gobernador FÉLIX, 23:23-35
 Ante Félix refuta a un abogado (+ *DRUSILA*, v. 24), 24:1-27
 Pablo se defiende ante Festo y apela al Emperador, 25:1-12
 Festo discute el caso con el rey Agripa II (soltero) y su hermana *Berenice*, 25:13-27
 Pablo se defiende ante el rey Agripa II y *Berenice*, 26:1-32
- Festo envía a Pablo a Roma, 27:1-8
 Tempestad y naufragio; Pablo profetiza la salvación, 27:9-44
 Pablo salvado de una serpiente en Malta, sana gente, 28:1-10
 “Y así llegamos a Roma” (+ Lucas), en casa bajo guardia, 28:11-16
 Dos entrevistas de Pablo con los judíos de Roma, 28:17-28
 Dos años bajo custodia en casa, evangeliza **libremente**, 28:29-31

Notas. En el texto no hay ninguna indicación de que Cornelio y el carcelero filipense fuesen casados (a pesar del uso de bautismos de sus “casas” [no “familias”] para justificar el bautismo de niños). Lucas presenta a Cornelio como un caso similar al centurión de →Lucas 7:1-10 y es el carcelero, no la esposa de alguien, quien lava las heridas y prepara la comida para Pablo y Silas (16:33-34; → 2.5 Lidia).

Las secciones que utilizan “nosotros” en Hechos 16:10-17; 20:5-15; 21:1-18; 27:1-28, probablemente indican ocasiones en que Pablo estaba acompañado por Lucas, el autor.

Comentario

En el Tomo II de su obra, Lucas, el médico soltero y único gentil (no judío) entre los autores del Nuevo Testamento, relata cómo, por medio de los ministerios de Pedro y Pablo (especialmente), los gentiles “inmundos” y marginados (como él) fueron aceptados como miembros plenos de las iglesias primitivas. Los estudios contemporáneos señalan que en el Tomo II (Hechos, en griego *praxis*) hay menos enfoque en los pobres y en las mujeres que en el Tomo I (→ el Evangelio de Lucas). Pero el enfoque en los marginados sigue, pues Lucas y los otros gentiles “inmundos” fueron marginados de las sinagogas y por el judaísmo tradicional. En su segundo tomo, Lucas, compañero de Pablo, nos muestra cómo personas como él fueron incluidas en el pueblo de Dios. La técnica literaria básica que Lucas utiliza para hacer hincapié en la importancia de la inclusión de los gentiles (“inmundos”) es la de la repetición. Por lo tanto, Lucas repite en Hechos (10 // 11:1-18) la experiencia y visión de Pedro, que resultó en el bautismo de Cornelio y en un cambio de la política fundamental en las iglesias primitivas (que formaron una secta dentro del judaísmo).

Capítulo 5

Pedro es el personaje central de Hechos 1–12, pero en 13–28 el personaje dominante es Pablo, obviamente el héroe de Lucas. El título tradicional es “Praxis de los apóstoles”, pero en la terminología de Lucas, “apóstol” refiere solamente a los doce originales (ver Hechos 1:12-26) y Pablo no es un “apóstol” en ese sentido. Debido a eso, incluso Pablo sufre cierta marginación por parte de los líderes cristianos en Jerusalén (ver Gálatas 2). Seguramente Lucas, por su énfasis en el Espíritu Santo, hubiera preferido llamar a su Tomo II “Las obras [praxis] de Jesús hechas por el Espíritu Santo” (1:1-4; 4:31; 8:29; 15:8; 19:21, etc. → Bosquejo).

1. Los pobres oprimidos y la justicia liberadora. En la primera mitad de Hechos, encontramos una relativa concentración sobre las necesidades de los pobres. Después de Pentecostés, los primeros discípulos poseían todo en común (2:42-47; 4:32-37) y los pobres son descritos como aquellos que tenían “necesidad” (*chreía*, 2:45; 4:35). La designación de siete diáconos busca corregir las injusticias en el ministerio de la iglesia para con las viudas de habla griega (6:1-7) y después tenemos los ministerios ejemplares de Dorcas (9:36-43) y de Cornelio, dadores de limosnas (10:2, 4, 31).

Sin embargo, tan explícita preocupación por los pobres casi desaparece en la segunda mitad de los Hechos (13–28), que narra los tres viajes misioneros de Pablo. Personalmente, Pablo se caracteriza como ejemplo de libertad frente al amor al dinero (20:33-34), pero su donación estratégica para los pobres de Jerusalén recibe una mención minúscula en Hechos (24:17; → el énfasis en las epístolas paulinas, 1 Corintios 16:1-4; 2 Cor. 8–9; Romanos 15:25-29; Gálatas 2:10). Pero de acuerdo con la perspectiva antropológica de ciertos estudios recientes, en Hechos 13–28, los gentiles eran despreciados, marginados de la vida judía, y excluidos del culto por su “impureza”. Con el ministerio de Pablo, estos gentiles inmundos –a pesar de ser los tradicionales opresores de Israel– llegan a formar parte del pueblo de Dios, mediante su purificación en el bautismo (sin ser circuncidados y sin aceptar el “yugo” de la Ley de Moisés; Hechos 15). Hechos 13–28 ha sido criticado por concentrarse tanto en los “aspectos cuantitativos del crecimiento de la iglesia” (la estadística). Pero el tipo y la calidad de la vida comunitaria habían sido ya claramente establecidos en Lucas y Hechos 1–12. Hechos 13–28 narra cómo el modelo y paradigma subversivos de la comunidad primitiva en Jerusalén se extiende por todo un imperio opresor.

El vocabulario para la opresión es muy común en Hechos y las descripciones de las experiencias de la opresión son aún más numerosas –Hechos refiere más de 100 veces a las prácticas de opresión e injusticia (→ **Nota** al final de este capítulo). El diácono Esteban, el primer mártir, al sufrir opresión frente a un populacho violento, demuestra aguda conciencia del paradigma del Éxodo (vocabulario y experiencias de la opresión en 7:6, 9-11, 19, 21, 24-27, 34, 52, 58-59; la justicia liberadora en 7:7, 10, 24-25, 34-35, 52, 55-56, 59). La terminología relacionada con la raíz *ʿadik* (injusticia, opresión) se encuentra en 1:18; 7:24 (// *kataponouménō*), 26-27; 8:23; 18:14; 24:15,20; 25:10-11; la terminología relacionada con la raíz *thlībo* (oprimir, afligir) se encuentra en 7:10-11; 11:19; 14:22; 20:23; cp. también 10:38, “oprimidos (*katadunasteúō*) por el diablo” (Tomás Hanks 1982: 61-74).

Por lo tanto, en los casos de estas personas que sufren tanta injusticia, opresión y violencia, y que dan eco al paradigma del Éxodo en la Biblia Hebrea, la justicia divina y la norma de la justicia humana se entienden en Hechos sobre todo como una justicia liberadora: ver las palabras *dik-* (justicia) en 3:14; 4:19; 7:24-25, 27 (cp. “redentor” en 7:35), 52; 10:22, 35; 13:10-11, 38-39 (“justificada = liberada” de la ley; → Romanos); 17:31; 22:14; 24:15,25 (ver 26:17 donde Dios libera a Pablo de la opresión); 28:4. Hechos termina con Pablo bajo custodia en Roma, en una casa alquilada, donde puede proclamar las buenas noticias a los pobres “libremente” (28:31), sin sufrir violencia del populacho y sin interferencia del estado.

Para más detalles sobre la opresión y la liberación en Hechos, ver la **Nota 1** al final del capítulo.

2. La praxis de las mujeres. Aunque las mujeres reciben mucha menos atención en Hechos que en su Evangelio, Lucas señala que María está presente tanto en el nacimiento de la iglesia (Hechos 1:14) como en el nacimiento de Jesús (ver Lucas 1-2; cp. María en Marcos). Además, para el día de Pentecostés, Lucas incluye la cita de Joel que menciona a “hijas” que profetizarían y “esclavas” que recibirían el poder del Espíritu (2:17-18; Joel 3:1-5; ver las cuatro hijas vírgenes de Felipe, profetisas, en Hechos 21:9). Como feminista sabio, Lucas “escoge sus batallas” y en Hechos su batalla es la inclusión de gentiles (varones y mujeres), inmundos e incircuncisos como él mismo (minoría sexual): las necesidades de los grupos marginados u oprimidos están relacionadas con el tema principal. Asimismo, la dimensión política de Lucas parte de su esperanza de ver aun a los gobernantes aceptar el mensaje de Jesús. Por lo tanto, Lucas hace hincapié en los discursos de Pablo a los gobernantes (Hechos 24, Felix; 25:6-12, Festo; 26:1-32, el Rey Agripa) y termina su libro con Pablo en Roma, citado para comparecer ante el emperador Nerón (27:24) y con la sugerencia de que la respuesta política justa y apropiada frente al evangelio no es la persecución sino la libertad (28:31):

“[Pablo] predicaba el Reino de Dios y enseñaba lo referente al Señor Jesucristo con toda valentía, sin estorbo alguno”.

El hecho de que Lucas dedica sus dos tomos al “ilustre Teófilo”, posiblemente un soltero de cierta influencia política, hace probable que el autor incluya en su agenda la liberación y justicia para las mujeres solamente de manera indirecta, para así penetrar mejor la subconciencia. Por supuesto, es posible que Lucas mismo comparta con su cultura patriarcal muchos de los prejuicios contra las mujeres y que él mismo comunique en su libro, sin intención, algunas de las tradiciones más radicales sobre las mujeres. De todos modos, los estudios feministas contemporáneos puntualizan en Hechos seis relatos instructivos sobre mujeres.

2.1. El fraude de Ananías y Safira, 5:1-11. Calificado como difícil y escandaloso, este relato previene de la tendencia a romantizar a las mujeres como siempre víctimas inocentes de la opresión. Sin embargo, como señala Gail R. O'Day (1992:309), probablemente sin intención, Lucas revela un detalle importante sobre el matrimonio de Ananías y Safira: Ananías no toma las decisiones unilateralmente en su casa ya que consulta con su esposa sobre la venta de una propiedad (heredada por ella). La pareja sufre un juicio demasiado duro, según muchos comentarios modernos, pero debemos notar que es un juicio contra la hipocresía por haber pretendido solidaridad con los pobres, cuando en realidad practicaron un fraude económico (cp. 4:32-37). ¡Y Safira fue castigada por su sumisión al esposo!

2.2. Las viudas de habla griega y el ministerio de siete diáconos, 6:1-7. Entre quienes lucharon contra la marginación y por la justicia e inclusión en la iglesia primitiva estaban las viudas judías de habla griega, que habrían propulsado el crecimiento de la iglesia en Jerusalén (ver BJ nota 6:1b). Al señalar la pobreza de estas viudas, Lucas demuestra la continuidad de la iglesia con el Pueblo de Dios en las Escrituras hebreas, donde encontramos numerosas exhortaciones a cuidar a las viudas, los huérfanos y los inmigrantes. La solución inmediata fue la institución de los siete diáconos (varones) para servir a las viudas necesitadas. Entre los siete figura Esteban, el primer mártir (6:8-7:60), cuyo testimonio resultó en la vocación de Saulo/Pablo (8:1; 9:1-19). Aunque ninguno de estos siete diáconos fue mujer, es notable que su función fuera servir a las viudas. Más tarde las iglesias también designaron a mujeres como diaconisas y cuando la burocracia eclesiástica resultó demasiado pesada, → 1 Timoteo 5 (deuteropaulina) procuró poner límites a las personas que podrían reclamar ayuda económica como viudas en las iglesias.

2.3. Pedro resucita en Joppe a Dorcas / Tabita, 9:36-43. Aunque Lucas no designa a Dorcas como diaconisa, parece haber sido una viuda importante y acomodada en la iglesia en Joppe, pues cuando murió, los discípulos enviaron a dos hombres para traer a Pedro de Lida (una aldea vecina). Dorcas es identificada como una “discípula” (9:36, BJ), la única mención de la forma femenina en el Nuevo

Testamento. En este relato Lucas continúa la práctica de su Evangelio de presentar textos apareados, enfocando a un varón (cp. la curación del paralítico Eneas en Lida, 9:32-35) y después a una mujer (un tipo de justicia que anticipa el lenguaje inclusivo moderno). Las obras de Dorcas se caracterizan como “buenas obras y limosnas”, manifestaciones de su misericordia y solidaridad con las viudas pobres. Algunas se preocupan por el hecho de que Lucas designa como “ministerio” (Hechos 6:1-2, 4) el cuidado de los varones hacia las viudas, en tanto cuando Dorcas cuida a otras viudas Lucas designa su trabajo como “buenas obras y limosnas” (O'Day 1992:310), pero la palabra griega “ministerio” significa simplemente “servicio” y puede indicar la dignidad inferior de un esclavo. De todos modos, mientras Ananías y Safira mueren por su codicia, fraude y falta de solidaridad con los pobres, Dorcas, paradigma de solidaridad con las viudas pobres, resucita.

2.4. La iglesia en la casa de María y su sirvienta Rode, 12:1-17. Con un toque de humor, Lucas narra cómo Rode deja a Pedro (milagrosamente liberado de la prisión) golpeando la puerta y corre para anunciar su llegada a los discípulos (a riesgo de que Pedro fuese capturado de nuevo). Como había ocurrido con las mujeres que primero anunciaron la resurrección de Jesús, los varones no creyeron a Rode y propusieron dos hipótesis típicamente machistas: 1) que la mujer estaba loca; 2) que había sufrido una ilusión (viendo solamente al ángel de Pedro, supuestamente muerto). Como en el paralelo de Lucas 24, el humor del relato se hace a costa de los varones incrédulos. Además de dignificar la veracidad del testimonio de una sirvienta, el relato señala aspectos importantes sobre la situación económica de María, dueña de la casa y madre de Juan Marcos. Es una casa suficientemente grande como para la reunión de la iglesia, con un patio al frente y portón exterior. Tal vez para Lucas, un soltero gentil, parte del humor del relato era ver al mismo Pedro (un judío casado), excluido por su comunidad, y a una sirvienta esforzándose contra la incredulidad para lograr su inclusión.

2.5. Lidia y otras mujeres en Filipos, 16:11-40. Para Lucas, tal vez la tensión y el humor de Hechos 12 prepararían a sus lectores para aceptar el relato más subversivo en Hechos 16. Pablo encontró la puerta abierta para el evangelio con un grupo de mujeres reunidas el sábado a la orilla del río para orar, entre las cuales estaba Lidia, vendedora de púrpura. Lidia abrió su corazón al evangelio y su casa para la nueva iglesia y fue bautizada, junto con quienes vivían con ella. Así como Cornelio fue el primer gentil bautizado, Lidia fue la primera gentil europea que se bautizó.

Lidia era una comerciante próspera en contacto con las clases acomodadas de Filipos, ya que la púrpura era un bien de lujo (Lucas 16:19). Para las sociedades patriarcales, tal mujer, económicamente independiente, que tomaba las decisiones para su casa sin consultar a ningún varón como cabeza, representaba una amenaza subversiva (minoría sexual) al sistema dominante. Lucas no menciona ningún papel verbal (profetisa, maestra) para Lidia, pero inevitablemente la iglesia que se reunía en su casa tendría que respetar cualquier límite que pusiera la dueña de la casa para no perder su espacio. La Carta de Pablo a los Filipenses muestra a una iglesia con mujeres todavía entre los líderes más prominentes.

Como contrapunto social a Lidia, Lucas habla de una esclava, cuyos amos explotaron su don de adivinación (16:16-17). Algunos leen el esfuerzo de Pablo por imponer silencio a la esclava como un acto de opresión, pero también se puede entender como un esfuerzo solidario para liberar a la esclava de la explotación (ver el silencio subversivo de Jesús ante Pilato). De todos modos, los dueños, privados de los ingresos de su explotación, tenían a Pablo y a Silas encarcelados. Lucas narra la liberación milagrosa de Pablo y Silas por un terremoto pero no nos cuenta nada más sobre la esclava. Algunos critican esta aparente indiferencia de Lucas, pero tal vez quiso dejar la imagen de la pobre esclava explotada como memoria subversiva.

2.6. Priscila y Aquila, 18:1-4, 18-28. Aunque Lucas menciona a Aquila primero (18:2), el hecho que después tanto Lucas (18:18, 26) como Pablo (Romanos 16:3-4; 1 Cor 16:19) nombren primero a Priscila, parece indicar que en las iglesias fue ella quien ejercía mayor liderazgo. Probablemente Aquila

estaba más dedicado al trabajo secular como fabricante de tiendas, una profesión muy valorada por sus privilegios económicos. Lucas presenta a Priscila explícitamente como maestra en la iglesia, quien incluso corrigió la teología de Apolos (18:26), un hombre muy versado y tal vez autor de Hebreos.

En Romanos 16:3-4, Pablo alaba tanto a Priscila como a Aquila por haber manifestado la virtud varonil del coraje (literalmente, “actuar como hombre”, 1 Cor 16:14). Las Escrituras hebreas dan otros ejemplos de mujeres como Débora y Ester que rompieron con los estereotipos de su género y “actuaron como hombres” (los idiomas mismos en su vocabulario y estructuras reflejan así el poder de los opresores). Es posible que fuera la predicación de Priscila (no la de Pedro) la que haya fundado las primeras “iglesias en casa” en Roma. De todos modos, Priscila y Aquila fueron expulsados de Roma por el edicto de Claudio y después trabajaron en las iglesias en Éfeso (18:18-21).

Algunos biblistas critican a Lucas por no haber puntualizado el liderazgo de Priscila, pero también es posible que, en cuanto al arte del narrador en una sociedad patriarcal, la técnica de Lucas sea más subversiva y eficaz. Podemos trazar cierto progreso en las mujeres presentadas. El contraste entre Dorcas, una viuda acomodada, dedicada a tareas de caridad con viudas pobres, el liderazgo secular de Lidia y el liderazgo eclesiástico de Priscila, es muy marcado. Al presentar pocas mujeres, pero bien escogidas y con cierta progresión de concientización, el método de Lucas puede ser más eficaz para cambiar prejuicios que una narración que produjera mucho escándalo y reacciones negativas. También es notable que en Hechos Lucas nos presenta solamente dos parejas casadas: la primera (Ananías y Safira) como mal ejemplo y la segunda (Priscila y Aquila) como ejemplo positivo.

3. Minorías sexuales. En varios excelentes estudios sobre los pobres y las mujeres en Lucas-Hechos, escritos por mujeres, advertimos la carencia de la perspectiva complementaria de las minorías sexuales. El médico Lucas era gentil, marginado por las sinagogas tradicionales, y soltero, compañero de su héroe Pablo, también soltero. Solamente Lucas preserva la palabra de Jesús que habla de la necesidad de dejar a las esposas para hacerse discípulo (Lucas 14:26; 18:29). En Hechos, entre las mujeres presentadas, hay solamente dos parejas: Ananías y Safira son la pareja más tradicional, pero culpables de fraude, hipocresía y falta de solidaridad con los pobres; Priscila y Aquila son una pareja no tradicional, en la que la mujer ejerce más liderazgo en la iglesia, se atreve a corregir la teología de un varón erudito y manifiesta la virtud “masculina” del coraje para salvar la vida de Pablo. Las otras mujeres nombradas en Hechos (María, Dorcas, Rode, Lidia) representan minorías sexuales que no están sometidas a la autoridad de varones (viudas, solteras/divorciadas). Berenice es la hermana del Rey Agrippa II (soltero; 25:13, 23).

Pablo, el héroe de Lucas, no solamente es soltero (o quizás viudo o divorciado), sino que siempre busca la compañía de otro varón en sus viajes (Bernabé y Silas). Robert Goss cita evidencia de algunas autoridades que concluyen que Pablo tuvo una orientación homosexual (Boache *et al* 2006:577-78; ver Hanks 2000:92). Incluso Pedro, la figura principal en Hechos 1–12, aunque casado (Marcos 1:29-31; 1 Cor. 9:5), en Hechos es acompañado por el soltero Juan, el discípulo amado de Jesús (Hechos 3–4). Y cuando Lucas nombra a los otros apóstoles, los presenta (en el griego original) en pares masculinos (Hechos 1:13-14; pero ¡cp. las traducciones BJ y VP!). Las traducciones modernas hablan mucho de “familias”, pero el griego original se refiere a “casas”: todos los que viven bajo un mismo techo, que en Hechos usualmente no son “familias tradicionales”. La Biblia nunca habla de “familias”, solamente de “casas”, “clanes”, etc. La salvación y liberación que ofrece Jesús a veces se extienden a “casas” y no se limitan a la “familia” en el sentido nuclear moderno (Hechos 16:31, BJ contra DHH-BE, etc.).

En un libro dominado por minorías sexuales, el ejemplo más explícito y memorable es el del eunuco etíope, también negro (Hechos 8:26-40). Aunque la Ley de Moisés rechazaba a los eunucos, prohibiendo que fueran sacerdotes (Levítico 21:20) y excluyéndolos de participación en la comunidad cultural (Deuteronomio 23:1), en el Tercer Isaías encontramos un cambio de actitud que los invita a acercarse

Capítulo 5

(Isaías 56:3-8). La “ciencia de la eunucología” avanza aún más con la observación de Jesús de que existen por lo menos tres tipos de eunucos (→ Mateo 19:12) y tanto Jesús como Pablo son ejemplos del tipo “soltero” que voluntariamente evita tener esposa para dar prioridad a la proclamación del reino.

Para las minorías sexuales, también son importantes las conclusiones de la Conferencia de Jerusalén (Hechos 15). Frente a la crisis provocada por la inclusión de gentiles inmundos en las iglesias (originalmente totalmente judías), la Conferencia buscó el acuerdo que respetase la sensibilidad judía pero que también preservase la libertad de los gentiles (15:20, 29; Craig Blomberg 1998:410). La única prohibición sexual habla de abstenerse de “*porneia*”, originalmente “prostitución”, pero tal vez mejor traducido en este contexto como “sexualidad irresponsable/injusta” (recordando que en la antigüedad las relaciones sexuales entre varones y mujeres comúnmente produjeron hijos). Es notable que aun esta prohibición tan sencilla (cp. los códigos detallados del Pentateuco) coloca la veda de *porneia* entre tres prohibiciones de comida, relacionadas con la idolatría. No hay más referencia a la decisión de la Conferencia y muy pronto Pablo introduce modificaciones (Romanos 14; 1 Cor 8–10, →Gálatas). Se ve de nuevo que la Biblia nunca habla de “moral” o “ética” en el sentido de absolutos universales (como en la filosofía griega), sino de instrucciones para un “camino”. Tales instrucciones reflejan contextos históricos concretos de comunidades y de individuos e incluyen ajustes a la luz de los cambios históricos. Sobre todo en Hechos, la aceptación de gentiles como lo era Cornelio, es pertinente también para las mujeres y las minorías sexuales. Antes (Levítico 15), el flujo de sangre (mujeres) o la emisión de semen (varones) convertía a las personas en “inmundas”, como lo eran los gentiles. Pero una voz del cielo declaró: “Lo que Dios ha purificado no lo llames tú profano”, 10:15 y 11:9-10; → Romanos 1:24-27; 14:14, 20; Tito 1:15.

4. Solidaridad con los discapacitados y enfermos. Los apóstoles, al igual que Jesús, demuestran solidaridad con los enfermos y discapacitados, liberándolos de sus aflicciones y dependencia económica (pobreza). Para Lucas, la curación física representa una dimensión fundamental de la “salvación” (mejor, “liberación integral”) y el sermón de Pedro aun describe a Jesús “sanando a todos los *oprimidos por el diablo*” (10:38; Ben Witherington III 1998:53-54). Además, en Hechos observamos:

- Señales y milagros hechos por los apóstoles (2:43; ver 2:19b) y Esteban (6:8).
- Un tullido de nacimiento, mendigo en la puerta del templo, curado por Pedro y Juan (3:1-16; 4:5-17, 30).
- Enfermos, discapacitados y atormentados por espíritus inmundos sanados por mano de los apóstoles, especialmente por Pedro y hasta por su sombra (5:12-16). Estos relatos de curaciones van intercalados con los relatos sobre la solidaridad con los pobres (2:42-47; 4:32-37), especialmente viudas (6:1-7) y relatos de persecución y opresión (4:1-22; 5:17-42; 6:8–8:3; 9:1-19a).
- Muchos posesos de espíritus inmundos, muchos paralíticos y cojos curados por Felipe en Samaria (8:4-8).
- Eneas, un paralítico de Lida, curado por Pedro (9:32-35) quien, en Joppe, también resucita a Dorcas (9:36-43).
- En Iconio, un tullido de pies, cojo de nacimiento, curado por Pablo (14:8-10).
- En Tróada, Eutico (quien se durmió durante el largo sermón y se cayó de la ventana) resucitado por Pablo (20:7-12; cp. v. 35 “socorrer a los débiles/enfermos”).
- En Malta, Pablo salvado de una víbora (28:1-6; cp. Lucas 10:19 [Marcos 16:18]); el padre del gobernante Publio, en cama con fiebre y disentería, curado por Pablo; después Pablo cura a otros enfermos de la isla (28:7-10).

Sin embargo, cp. 7:36, plagas hechas por Moisés; 5:1-11, Ananías y Safira; 9:1-19a y 22:11, Pablo ciego pero cp. las metáforas en 26:18 y 28:7-9; la maldición de Pablo que ciega al mago Elimas, 13:4-12. Jesús

no maldijo a nadie (pero cp. la higuera, Marcos 11:12-14, 20-24 // Mateo 21:18-22; cp. Lucas 13:6-9; también los “ayes” en textos como Mateo 23).

5. Antijudaísmo. Interpretaciones antijudaicas de Hechos han surgido mayormente 1) de malinterpretar la *vocación* del judío Pablo como una “conversión” de judío a cristiano y 2) de malinterpretar las palabras de Pablo al final del libro (28:25-28) como un rechazo divino general de los judíos. La técnica literaria de repetición (énfasis que indica importancia) se ve cuando Lucas trata de Pablo, pues cuenta tres veces su *vocación* como misionero a los gentiles (9:1-18 // 22:5-16 // 26:10-18; ver Gálatas 1:12-17; ver también las mujeres perseguidas por Saulo/Pablo, 8:3; 9:2; 22:4). Como bien señala la Biblia de Jerusalén, no se trata de la “conversión” de Pablo, la interpretación antijudía en la iglesia, que sugiere que Pablo dejó de ser judío para hacerse cristiano. Pablo, que nació y murió judío, recibió una *vocación* (Gál 1:15) especial de Jesús resucitado. Fue llamado a ser el misionero de los gentiles que los invitó a incorporarse en el pueblo de Dios sin someterse a la circuncisión y a la Ley de Moisés. (Sobre la Conferencia de Jerusalén y la ley como yugo, ver Hechos 15:10, BJ y DHH notas; también ver Gál 2:1-10.)

Además, las palabras de Pablo en 28:25-28 no indican un rechazo general de los judíos, pues el contexto inmediato señala que algunos de ellos aceptaron su mensaje (28:23-24); también es la tercera vez que en Hechos hace tal afirmación (13:46-48; 18:5-6), pero en cada caso continuó su ministerio con sus compatriotas (ver Romanos 1:16; 9-11; Hays 1996:417-23). “En Antioquía fue donde, por primera vez, los discípulos recibieron el nombre de cristianos” (Hechos 11:26), pero siempre se trata de una secta del judaísmo, comúnmente nombrada “el Camino” (Hechos 9:2; 18:25-26; 19:9, 23; 22:4; 24:14, 22). Como “camino” (más que creencia) se refiere a una praxis siempre en un contexto histórico concreto, no a la “ética” o “moral” abstracta y universal de la filosofía griega.

Para Lucas, la iglesia nunca toma el lugar del judaísmo, sino más bien anticipa y provoca la renovación y la restauración de Israel (Hechos 3:19-21), “hasta que los tiempos señalados para los gentiles alcancen la meta que Dios les designó” (Lucas 24:21) y el reino sea restaurado a Israel (Hechos 1:6-7; David Tiede 1993:112).

Nota 1: Opresión (100+ palabras y descripciones) y liberación en Hechos

- 1:3 Jesús sufre muerte violenta; 16 Judas y el arresto de Jesús; 18 “injusticia” de Judas.
- 2:22-23, 35-36, 40 Denuncia profética del arresto y crucifixión de Jesús.
- 3:13-15, 17, 19, 26 Denuncia del arresto y crucifixión de Jesús.
- 4:1-3 Arresto de Pedro y Juan; 5-11 denuncia del arresto y crucifixión de Jesús; 17, 21 y 29 amenazas; 27-28 denuncia de la crucifixión de Jesús.
- 5:17-18 y 25 Arresto de los apóstoles; 30 denuncia de la crucifixión de Jesús; 33 el Sanedrín decide matar a los apóstoles; 40-41 apóstoles azotados, amenazados.
- 6:11-13 Judíos de una sinagoga sobornan testigos falsos, arrestan a Esteban.
- 7:6-7 Egipcios esclavizaron a los israelitas por 400 años; 9-10 patriarcas vendieron a José como esclavo a los egipcios; 18-21 nuevo Faraón oprimió a los israelitas y mató sus infantes, Moisés incluso; 34 Moisés testificó la opresión de los israelitas; 52 ancestros israelitas persiguieron y mataron a los profetas, sus descendientes mataron a Jesús; 58-59 Esteban apedreado; 7:60-8:1a aprobación de Saulo.

Capítulo 5

- 8:1b-3 Persecución y dispersión de la iglesia, colaboración de Saulo; 23 Pedro denuncia malicia y opresión del hechicero Simón; ver Isaías 53:7-8, citado en 8:33 (el arresto y la muerte del Siervo como actos de opresión y violencia).
- 9:1-5, 13-14 y 21 Saulo persigue a los discípulos; 16 profecía: Saulo sufrirá; 24 y 29 judíos procuran matar a Saulo.
- 10:38 Jesús sanó a “todos los *oprimidos por el diablo*”; 39 denuncia de la crucifixión.
- 11:19 Los discípulos dispersados por la opresión.
- 12:1-7 y 11 Herodes oprime a los discípulos, mata a Santiago, arresta a Pedro; 19 Herodes mata a la guardia.
- 13:10 Pablo denuncia el fraude y la explotación del brujo Elimas; 27-28 Pablo denuncia a los líderes que crucificaron a Jesús en Jerusalén; 50 algunos judíos en Antioquía promueven la persecución de Pablo y Bernabé.
- 14:2-5 Gentiles y judíos en Iconio procuran apedrear a Pablo y a Bernabé; 19 Pablo apedreado en Listra; 22 requisito para poder participar en el nuevo orden justo: sufrir mucha opresión.
- 15:10 Pedro califica la Ley de Moisés como “un yugo” insoportable aun para los judíos; cp. v. 28.
- 16:19 Dueños de una esclava explotada arrestan a Pablo y a Silas; 22-24 Pablo y Silas azotados y encarcelados; 37 Pablo denuncia la opresión.
- 17:3 La crucifixión; 5-6 una turba en Tesalónica ataca a Jasón y a otros discípulos.
- 18:2 Aquila y Priscila exiliados de Roma; 10-12 Pablo llevado al tribunal; 17 Sóstenes golpeado.
- 19:29,37 Fabricantes de ídolos prenden a Gayo y a Aristarco, compañeros de Pablo.
- 20:3 y 19 Judíos en Macedonia procuran hacer mal a Pablo; 23 profecía: Pablo será oprimido y encarcelado.
- 21:11 y 13 Profecía: Pablo será arrestado; 27-36 Pablo en Jerusalén arrestado, azotado, casi asesinado por una turba judía.
- 22:4-5, 7-8 y 19-20 Pablo recuenta su papel como perseguidor; 24-25 y 29 un comandante romano manda azotar a Pablo.
- 23:2 El Sumo Sacerdote Ananías manda pegarle a Pablo; 12-14, 21 y 27 más de cuarenta judíos conspiran para matar a Pablo.
- 24:6 Judíos en Jerusalén arrestan a Pablo; 15 y 20 Pablo se declara inocente, predica la resurrección de los opresores para ser juzgados.
- 25:3, 8-11, 15 y 24 La conspiración judía contra Pablo, quien insiste en su inocencia.
- 26:10-12 y 14-15 Pablo recuenta su papel como perseguidor; 21 la conspiración judía; 29 las cadenas de Pablo; 31 los gobernantes reconocen la inocencia de Pablo.

27:1, 6, 11, 24 César; 31-32,42-43 el naufragio: centurión, soldados, Pablo y otros prisioneros.

28:17 Pablo prisionero, entregado a los romanos; 20 en cadenas; 30 en casa alquilada.

Resumen: En cada capítulo hay descripciones de opresión (100+ veces en total)

1. Relatos y denuncias proféticas de la opresión y violencia sufridas por Jesús

- 1:3 Muerte violenta de Jesús; 16 Judas y el arresto de Jesús; 18 “injusticia” de Judas.
- 2:22-23, 35-36, 40 Denuncia profética del arresto y crucifixión de Jesús.
- 3:13-15, 17, 19, 26 Denuncia del arresto y crucifixión de Jesús.
- 4:5-11 Denuncia del arresto y crucifixión de Jesús; 27-28 – denuncia de la crucifixión
- 5:30 Denuncia de la crucifixión de Jesús.
- 8:33 Felipe cita Isaías 53:7-8 sobre el arresto y la muerte del Siervo Sufriente
- 10:39 Pedro denuncia la crucifixión.
- 13:27-28 Pablo denuncia líderes en Jerusalén que crucificaron a Jesús.
- 17:3 Pablo relata la crucifixión.

2. Relatos de la opresión y violencia sufridas por los apóstoles y discípulos

2.1 Pedro, Juan, etc.

- 4:1-3 Arresto de Pedro y Juan; 5:17,21 y 29 amenazas.
- 5:17-18 y 25 Arresto de los apóstoles; 33 El Sanedrín decide matar a los apóstoles; 40-41 apóstoles azotados, amenazados.
- 6:11-13 Judíos de una sinagoga sobornan testigos falsos, arrestan a Esteban.
- 7:58-59 Esteban apedreado; 7:60–8:1a aprobación de Saulo.
- 8:1b-3 Persecución y dispersión de la iglesia; colaboración de Saulo.
- 8:23 Pedro denuncia malicia y opresión del hechicero Simón.
- 9:1-5,13-14 y 21 Saulo persigue a los discípulos.
- 11:19 Los discípulos dispersados por la opresión.
- 12:1-7 y 11 Herodes oprime a discípulos, mata a Santiago, arresta a Pedro; 19 Herodes mata a la guardia.

2.2 Pablo, Bernabé, Silas, etc.

- 9:16 Profecía: Saulo sufrirá; 24 y 29 judíos procuran matar a Saulo.
- 13:50 Algunos judíos en Antioquía persiguen a Pablo y a Bernabé.
- 14:2-5 Gentiles y judíos en Iconio procuran apedrear a Pablo y a Bernabé.
- 14:19 Pablo apedreado en Listra; 22 requisito para poder participar en el nuevo orden justo: sufrir mucha opresión.
- 16:19 Dueños de una esclava explotada arrestan a Pablo y a Silas.
- 16:22-24 Pablo y Silas azotados y encarcelados.
- 17:5-6 Una turba en Tesalónica ataca a Jasón y a otros discípulos.
- 18:2 Aquila y Priscila exiliados de Roma; 10-12 Pablo llevado al tribunal; 17 Sóstenes golpeado.
- 19:29, 37 Fabricantes de ídolos prenden a Gayo y a Aristarco, compañeros de Pablo.
- 20:3 y 19 Judíos en Macedonia procuran hacer mal a Pablo; 23 profecía: Pablo será oprimido y encarcelado.
- 21:11 y 13 Profecía: Pablo será arrestado; 27-36 Pablo en Jerusalén arrestado, azotado, casi asesinado por una turba judía.
- 22:24-25 y 29 Un comandante romano manda azotar a Pablo.
- 23:2 Sumo sacerdote Ananías manda pegarle a Pablo.
- 23:12-14, 21 y 27 más de cuarenta judíos conspiran para matar a Pablo.
- 24:6 Judíos en Jerusalén arrestan a Pablo.
- 25:3,8-11,15 y 24 Conspiración judía contra Pablo quien insiste en su inocencia.

Capítulo 5

- 26:21 Conspiración judía; 26:29 las cadenas de Pablo.
27:1, 6, 11, 24 César; 31-32, 42-43 el naufragio: centurión, soldados, Pablo y otros prisioneros.
28:17 Pablo prisionero, entregado a los romanos; 20 en cadenas; 30 en casa alquilada.

3. Pablo recuerda su papel como perseguidor / opresor de los discípulos

- 22:4-5, 7-8 y 19-20 Pablo recuenta su papel como perseguidor.
26:10-12 y 14-15 Pablo recuenta su papel como perseguidor.

4. La pobreza en Hechos a veces resulta de la opresión, pero también de otros factores (hambre)

- 2:42-47 El comunismo de los primeros discípulos.
4:32-37 Una comunidad sin pobres.
6:1-7 Diáconos procuran mejorar la administración de ayuda para las viudas pobres.
10:1-6, 31 Las limosnas de Cornelio (sin mención del pecado y arrepentimiento).
11:27-30 El hambre en Judea y la ofrenda de los discípulos.
12:19b-20 Dependencia de Tiro y Sidón por el trigo de Galilea (bajo Herodes).
20:32-35 Pablo a los ancianos de Éfeso: trabajo duro para ayudar a los débiles.
24:17 Pablo lleva una ofrenda a los pobres de Jerusalén.

5. Dios perdona los pecados (otra forma de liberación; → Lucas 4:18-19; 24:47)

- 2:37-41 Pentecostés: 3000 bautizados y perdonados.
3:17-26 Pedro proclama arrepentimiento y perdón.
5:29-32 Pedro proclama arrepentimiento y perdón.
13:24, 38-39 Pablo habla de Juan el Bautista, arrepentimiento, bautismo y perdón.
17:30-31 Pablo en Atenas: arrepentimiento y juicio del mundo.
20:21 Pablo en Mileto proclama arrepentimiento y fe.
22:16 Pablo bautizado para limpiarse de sus pecados.
26:18, 20 Pablo predica arrepentimiento y perdón.

6. Dios sana las enfermedades (una forma de liberación de la opresión diabólica)

- 3:1-16; 4:8-17, 30 Pedro sana a un mendicante paralítico.
5:12-16 Apóstoles, especialmente Pedro, sanan a muchos.
8:4-8 Felipe sana a muchos en Samaria.
9:18 Ananías sana a Saulo (ciego por tres días).
9:32-43 Pedro sana al paralítico Eneas y resucita a Dorcas.
10:38 Pedro: *Jesús sanó a "todos los oprimidos por el diablo"*.
14:3 Pablo y Bernabé hacen muchos milagros en Iconio.
14:8-10 Pablo sana a un paralítico en Listra.
15:12 Bernabé y Pablo cuentan de los milagros entre los gentiles.
16:16-19 Pablo hace un exorcismo para librar a una esclava explotada.
19:11-16 Pablo en Corinto sana y libera a muchos.
20:7-12 Pablo en Troas sana a Eutico (que se cae dormido durante el sermón).
22:10-13 Pablo: cómo Ananías lo sanó de la ceguera.
28:1-10 Pablo en Malta: librado de una víbora, sana al padre del gobernante.
28:27 Pablo predica la sanidad y la salvación (Isa. 6:9-10).

7. Dios libera de la opresión socio-política (justicia liberadora) y de la pobreza

7.1 En esta vida (a veces)

- 13:10 Pablo denuncia el fraude y la explotación del brujo Elimas.
 15:10 Pedro: la Ley de Moisés es “un yugo” insoportable; cp. v. 28.
 16:37 Pablo denuncia a sus opresores.
 22:23-30 Pablo insiste en sus derechos como ciudadano romano.
 23:3-5 Pablo denuncia al Sumo Sacerdote Ananías.
 23:16-35 El sobrino de Pablo logra liberarlo del plan para matarlo.
 26:31 Los gobernantes reconocen la inocencia de Pablo.
 27:1, 6, 11, 24 César; 31-32, 42-43 el naufragio: centurión, soldados, Pablo y otros prisioneros – todos liberados por Dios del naufragio, consecuencia de una torpe decisión que tomaron los opresores.
 28:30 Pablo en casa alquilada, proclama “libremente” el nuevo orden justo.

Sobre los pobres, ver 4 arriba.

7.2 En el juicio apocalíptico cósmico (que establece el nuevo orden justo)

- 1:6-8 Promesa de la restauración del reino a Israel.
 3:20-21 La restauración de todas las cosas.
 17:30-31 Pablo en Atenas: arrepentimiento y juicio del mundo.
 24:25 Pablo le predica a Félix sobre el juicio venidero.

Para detalles sobre la opresión de Pablo, ver Brian Rapske, *Paul in Roman Custody*, *The Book of Acts in Its First Century Setting*, III. Bruce Winter, ed. Grand Rapids: Eerdmans, 1994.

Nota 2: Richard I. Pervo (2009). *Acts. Hermeneia*. Minneapolis: Fortress., 217-229.

Por fin en el comentario de Richard Pervo tenemos el ejemplo de alguien que reconoce algo del significado de los paralelos entre los dos eunucos etíopes en la Biblia (**Hechos 8:26-40**; → Ebed-Melech en **Jer 38:7-13**). Sin embargo, aun Pervo elimina la palabra “eunuco” en su título de la sección: “Philip Converts an Ethiopian Official”. Además Pervo entra en gran detalle demostrando los paralelos entre Hechos 8:26-40 y el relato de los dos discípulos camino a Emaús (Lucas 24; Pervo 219); con Sofonías 2-3 (Pervo 220); y con las tradiciones de Elías y Eliseo (Pervo 220, nota 13). También Pervo nos da un excursus sobre “Ethiopia and Ethiopians” (221-22) pero solamente trata el asunto de eunucos en notas de pie esparcidas (Pervo 222-23, nota 36; 224, nota 49). No obstante, su comentario indica bien el significado y la importancia del relato, pues señala que el mismo precede y nos prepara para la vocación de Saulo/Pablo en Hechos 9 y la inclusión de los gentiles (Pedro con Cornelio, Hechos 10-11), y que Felipe así funciona como un Juan Bautista precursor a Pablo y su ministerio a los Gentiles. De esta manera, el hecho de que el texto trata de un tipo de minoría sexual hace patente que la inclusión de los Gentiles en Hechos 10-11 y la misión de Pablo incluyen a las minorías sexuales entre ellos, como el eunuco (ver los tres tipos de eunucos como paradigmas del reino en Mat 19:12). Por definición los eunucos no podrían (o no querían) reproducirse, ni podrían ser circuncidados, y así rompen con el esquema patriarcal de varones judíos ortodoxos que cumplieron el mandato de Génesis 1:28 de reproducirse y de Gen 17 y Lev 12 de ser circuncidados.

Nota 3: Pedro, Hechos 15:10.

Durante siglos, los biblistas y los teólogos permanecieron perplejos ante el comentario de Pedro sobre la Ley de Moisés en el concilio de Jerusalén:

Capítulo 5

“Ahora, pues, ¿por qué tentáis a Dios, poniendo sobre la cerviz de los discípulos un yugo que ni nuestros padres ni nosotros hemos podido llevar?” (Hechos 15:10).

¿Cómo es posible admitir este escandaloso comentario despreciativo de las Escrituras que el Salmista había dicho que eran “perfectas... más dulces que la miel... y alegraban el corazón” (19:7-11; ver Salmo 119)! Los comentaristas se apresuraron a explicar: Pablo era un fariseo educado en Jerusalén y acostumbrado al cumplimiento meticuloso de la ley (Filipenses 3:4-6) en tanto que Pedro era del vulgo galileo para quienes esa práctica era pesada y frecuentemente dejada de lado. Pero otros comentaristas puntualizan que en un capítulo anterior Pedro había reiterado su cumplimiento estricto de la ley: “Porque ninguna cosa común o inmunda he comido jamás”, Hechos 10:14; igualmente en 11:8 (Barrett 1998: 719). Otros afirmaron que Pedro jamás hubiera expresado tales comentarios despreciativos sobre la Ley y que, como en otros lugares de Hechos, Lucas inventa los discursos que desea comunicar a sus lectores y los pone en boca de sus personajes tal como a veces hicieron los historiadores griegos y romanos (Haenchen 1965/71:446; Pervo 2009:368, 374).

Empero, teniendo en cuenta los estudios actuales gay, queer y de género, estamos en condiciones de sugerir otra posibilidad, pues obviamente Pedro fue un discípulo y apóstol bien diferente. El Vaticano sostendría que Pedro fue el primer Papa haciendo creer a los lectores católicos romanos de la Biblia que era soltero y célibe. De allí el bochorno que surge de leer a nuestro primer evangelista, Marcos, quien afirmó claramente que Pedro tenía una suegra a quien Jesús curó (Marcos 1:29-31). Sin duda, el Papa tiene un mandato reservado para afirmar el milagro de un varón soltero que tenía suegra pero, hasta el momento, los datos permanecen secretos.

Peor aún, el Pedro descrito en los evangelios no parece un defensor diligente de los “valores de la familia” enseñados por el Vaticano y los protestantes fundamentalistas. Lucas aclara que los apóstoles habían abandonado a sus familias, incluso esposas e hijos, para ejercer un ministerio y discipulado itinerante en pos del soltero Jesús (Lucas 14:26) y Pedro aun pretende estar entre quienes habían tomado esa decisión (Lucas 18:28-30). De los doce apóstoles, Pedro sería el único casado e ignoramos todo acerca de sus posibles hijos.

No podemos evitar una pregunta: ¿por qué, si estaba casado felizmente, Pedro decidió abandonar su familia y echar su suerte con esos discípulos solteros seguidores del soltero Jesús? Nuestras fuentes bíblicas tanto como otras guardan un extraño silencio sobre la “Sra. de Pedro”, lo cual es comprensible siglos después cuando los monjes célibes poblaron los desiertos y los obispos romanos plantearon su reclamo de ser los sucesores de Pedro, “el primer Papa”. Pero, ¿por qué las primeras fuentes fueron tan silenciosas sobre la santa esposa de Pedro quien debió haber sido una persona de excepcional piedad, pues permaneció junto a un esposo tan impetuoso y negligente? ¿Nos atreveríamos a sugerir que Pedro era casado pero, quizá, infeliz?

Pues, ¿por qué debería ser tan escandalosamente crítico de la Ley si manifestaba tanto orgullo por su respeto a las leyes alimentarias? ¿Sería que, como Pablo, en su adolescencia empezó a sentir conflictos graves con la Ley (ver Pablo, → Rom 7; Robert Gundry)? ¿Sería que la sombría perspectiva de Pedro sobre la Ley provenía menos de las prohibiciones alimentarias y la norma de la circuncisión masculina sino más bien de las sexuales, tales como las condenas del Levítico sobre el homoerotismo (en verdad el sexo anal masculino interpretado quizá de modo más amplio por muchos de los contemporáneos de Pedro; → Lev 18:22; 20:13)? Años después, por cierto, Pablo señaló que Pedro y su esposa viajaron juntos en su ministerio itinerante (→ 1 Cor 9:5), quizá cuando ella ya había pasado la crianza de los hijos (1 Corintios es, probablemente, del 56 d. C., casi 25 años después del ministerio de Jesús). Nuevamente, es evidente que Pedro estaba casado, pero quizá no felizmente.

Por lo tanto, Hechos 15:10 quedaría mejor explicado, no como una contradicción de Pedro, ni como producto de la creatividad de Lucas sino como evidencia de que Pedro habría sido un varón casado homosexual o bisexual que se sentía feliz en la compañía de otros apóstoles solteros y el maestro soltero Jesús con su discípulo amado. Las normas alimentarias no le causaron problemas. Pero la norma de la Ley a *procrear*, que sería “más dulce que la miel” para los varones heterosexuales sería un “yugo” insoportable para alguien de orientación homosexual o bisexual (ver tres tipos de eunucos en → Mat 19:12).

Comentario al respecto de Juan Carlos Sánchez Sottosanto

Con relación a la familia de Pedro, no, no hay más referencias bíblicas canónicas que las que usted menciona, la de su suegra y la que da Pablo en 1 Corintios. Tampoco las hay en las fuentes "ortodoxas" más cercanas, es decir, en los Padres Apostólicos. Estos ignoran por completo a la familia de Pedro cuando hacen referencia a él:

- * Epístola de Clemente a los Corintios, 5:4-7
 - * Epístola de San Ignacio a los Romanos, 4:3
 - * Epístola de San Ignacio a los Esmirniotas, 3: 2
- (Dejo a Papías para otro comentario)

Lo que sí existe es una tradición sobre una hija de Pedro. Está recogida en literatura apócrifa del siglo II, en los llamados "Hechos de Pedro". Un fragmento fue encontrado en Egipto, en copto, y habla de un milagro bastante cruel que hace Pedro con su hija (la torna parálitica para paliar los efectos seductores de su belleza). En la versión más completa, conservada en latín y llamada a veces "Vercelli Acts", el episodio se repite.

En el resto de los apócrifos petrinus, la familia brilla por su ausencia. Ellos son:

- * El Evangelio de Pedro, que solo se ha salvado fragmentariamente, y que está a medio camino entre la "ortodoxia" y el docetismo.
- * Los Hechos de Pedro y los Doce Apóstoles, a medio camino entre la "ortodoxia" y el gnosticismo.
- * La Correspondencia de Pedro y Felipe, que empieza muy ortodoxamente y termina muy gnósticamente.
- * El Apocalipsis gnóstico de Pedro.
- * El Apocalipsis copto de Pedro.
- * Los hechos de Pedro y Pablo, el más tardío de todos estos textos.

ALGO QUE ME PARECE MUY INTERESANTE RECALCAR, ES QUE MIENTRAS TANTO LA BIBLIA CANÓNICA COMO LA PRIMERA LITERATURA CRISTIANA PRIMITIVA PASAN POR ALTO A LA ESPOSA DE PEDRO, DAN MUCHA MÁS IMPORTANCIA AL "COMPAÑERISMO" DE PEDRO Y MARCOS. Aunque la iconografía posterior se complace en mostrar juntos a Pedro y a Pablo (que evidentemente, fueron antagonistas en más de un sentido) siempre ponen juntos a Pedro y a Marcos. Es más, ¡pareciera que, despedido por Pablo, Marcos busca refugio en Pedro!

En la Biblia canónica:

- * Hechos 12:12
- * 1 Pedro 5: 13

Fuera de la Biblia, el testimonio más temprano es el de Papías de Hierápolis: "Marcos, que fue el intérprete de Pedro, puso puntualmente por escrito, aunque no con orden, cuantas cosas recordó referentes a los dichos y a los hechos del Señor. Porque ni había oído al Señor ni le había seguido, sino que más tarde, como dije, siguió a Pedro, quien daba sus instrucciones según las necesidades, pero no como quien compone una ordenación de las sentencias del Señor. De suerte que en

Capítulo 5

nada faltó Marcos poniendo por escrito algunas de aquellas cosas tal como las recordaba. Porque en una sola cosa puso su cuidado: en no omitir nada de lo que había oído o mentir absolutamente en ellas". (Fragmento 2: 15)

De la amistad de Pedro y Marcos dan testimonio Tertuliano, Ireneo de Lyon (*Adversus Haereses*), Clemente de Alejandría, Orígenes y finalmente, Eusebio, del que cito (Historia Eclesiástica, libro II): XV 1. De este modo, pronto desapareció y fue exterminado el poder de Simón, y él mismo, porque la Palabra de Dios moraba entre aquellos hombres. Pero la luz de la religión de Pedro resplandeció de tal modo en la mente de sus oyentes, que no se contentaban con escucharle una sola vez, ni con la enseñanza oral de la predicación divina, sino que suplicaban de todas maneras posibles a Marcos (quien se cree que escribió el Evangelio y era compañero de Pedro), e insistían para que por escrito les dejara un recuerdo de la enseñanza que habían recibido de palabra, y no le dejaron tranquilo hasta que hubo terminado; por ello vinieron a ser los responsables del texto llamado «Evangelio según Marcos».

2. Se dice que también este apóstol, cuando por revelación del Espíritu tuvo consciencia de lo que había llevado a cabo, comprendió el ardor de ellos y estableció el texto para el uso en las iglesias. Clemente, en el libro VI de sus *Hypotyposesis*, refiere este hecho, y el obispo de Hierápolis, llamado Papías, lo confirma con su testimonio. Pedro menciona a Marcos en la primera Epístola, la cual dicen que fue escrita en Roma; y el mismo Pedro lo indica cuando la llama metafóricamente Babilonia, como sigue: «La iglesia que está en Babilonia, elegida juntamente con vosotros, y Marcos mi hijo, os saludan.»

Por supuesto, estos son los pasajes que tradicionalmente se usan para mostrar la dependencia del Evangelio de Marcos del kerygma de Pedro. Pero bien pueden entenderse desde una lectura homoerótica. Y si incluimos a Pablo... ¡ya tenemos un triángulo amoroso! (Pablo acepta a Marcos, después lo rechaza, se pelea con Bernabé, vuelve a aceptarlo...)

Bibliografía - Hechos/Praxis (ver también bajo Lucas)

- Arlandson, James M. *Women, Class & Society in Early Christianity: Models from Luke-Acts*. Peabody, MA: Hendrickson, 1997.
- Barrett, C. K. *Acts*. 2 tomos. ICC. Edinburgh: T&T Clark, 1994/98.
-----*The Acts of the Apostles: A Shorter Commentary*. Edinburgh: T & T Clark, 2002.
- Blomberg, Craig L. "The Christian and the Law of Moses". En *Witness to the Gospels: The Theology of Acts*, ed. I Howard Marshall y David Peterson. Grand Rapids: Eerdmans, 1998, 397-416.
- Bock, Darrell L. (1997). *Acts*. BECNT. Grand Rapids : Baker.
- Bohache, Thomas, Robert E. Goss, Deryn Guest y Mona West (2006). "Acts". *The Queer Bible Commentary*. Deryn Guest, et. al. eds. London: SCM, 566-81.
- Boismard, Marie-Émile-Arnaud, Lamouille. *Les Actes de deux Apôtres*. 3 tomos. París: Gabalda, 1990.
- Bruce, F. F. *Hechos de los Apóstoles*. Buenos Aires: Nueva Creación, 1988/90/98.
- Cassidy, Richard J. *Society and Politics in the Acts of the Apostles*. Maryknoll, NY: Orbis, 1987.
- Dunn, James D.G. *The Acts of the Apostles*. Valley Forge, PA: Trinity / London: Epworth, 1996.

- Equipe “Cahiers Évangile”, *Los Hechos de los Apóstoles*. Cuadernos Bíblicos 21. Estella: Verbo Divino, 1997.
- Fitzmyer, J. A. *Acts of the Apostles*. AB31. Garden City, NY: Doubleday, 1998.
- Gonzalez, Justo (2000). *Hechos de los Apóstoles*. CBI Buenos Aires: Cairós.
- Haenchen, Ernst (1965/70). *The Acts of the Apostles: A Commentary*. Philadelphia: Westminster.
- Jervell, J. *Die Apostelgeschichte*. KEK 3. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1998.
 – – – – . *The Theology of the Acts of the Apostles*. NTT. Cambridge: Cambridge University, 1996.
- Johnson, Luke Timothy. “Luke-Acts, Book of”. En *The Anchor Bible Dictionary*, ed. David Noel Freedman, 4:403-420. New York: Doubleday, 1992.
 – – – – . *The Acts of the Apostles*. Sacra Página 5. Collegeville, MN: Liturgical, 1992.
- Martin, Clarice J. “The Acts of the Apostles”. En *Searching the Scriptures*, tomo 2, *A Feminist Commentary*, ed. Elisabeth Schüssler Fiorenza, 763-799. New York: Crossroad, 1994.
- Marshall, I. Howard y David Peterson., eds. *Witness to the Gospel: The Theology of Acts*. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.
- O'Day, Gail R. “Acts”. En *The Women's Bible Commentary*, ed. Carol A. Newsom y Sharon H. Ringe, 394-402. Louisville: Westminster John Knox, 1998.
- Pelikan, Jaraslov. *Acts*. BCTB. Brazos, 2006.
- Pervo, Richard I. (2009). *Acts*. Hermeneia. Minneapolis: Fortress. Pervo concluye que Hechos fue escrito c. 115 d.C., probablemente en Éfeso, y por lo tanto, no por el compañero de Pablo. Minimiza la base histórica y piensa que los sermones y discursos son la creación literaria del autor.
- Porter, Stanley E. *Paul in Acts*. Peabody, MA: Hendrickson, 2001.
- Price, R. M. *The Widow Traditions in Luke-Acts: A Feminist-Critical Scrutiny*. SBLDS 155. Atlanta: Scholars, 1997.
- Rapske, Brian. “Paul in Roman Custody”. En *The Book of Acts in Its First Century Setting*, III, ed. Bruce Winter. Grand Rapids: Eerdmans, 1994.
- Reimer, Ivoni Richter. *Women in the Acts of the Apostles*. Tr. del alemán. Minneapolis: Fortress, 1992/95.
- Richard, Pablo. *El movimiento de Jesús antes de la Iglesia: Una interpretación liberadora de los Hechos de los Apóstoles*. San José: DEI, 1998.
 -----“Hechos de los Apóstoles”. *Comentario Bíblico Latinoamericano*. Estella: Verbo Divino, 2003.
- Seim, Turid Karlsen. *The Double Message: Patterns of Gender in Luke-Acts*. Nashville: Abingdon, 1994.
- Smith, Abraham. “‘Full of Spirit and Wisdom’: Luke's Portrait of Stephen (Acts 6:1–8:1) as a Man of Self-Mastery.” En *Asceticism and the New Testament*, ed. Leif E. Vaage y Vincent L. Wimbush, 71–95. New York: Routledge, 1999.
- Tiede, David L. “‘Fighting against God’: Luke’s Interpretation of Jewish Rejection of the Messiah

Capítulo 5

- Jesus”. En *Anti-Semitism and Early Christianity*, ed. Craig A. Evans y Donald A. Hagner, 102-112. Minneapolis: Fortress, 1993.
- Wall, R. W. “The Acts of the Apostles”. En *The New Interpreter’s Bible*. 10. Leander E. Keck, ed., 1-368. Nashville: Abingdon, 2002.
- Winter, Bruce W. y Andrew Clarke, eds. *The Book of Acts in Its First Century Setting*. 6 tomos. Grand Rapids: Eerdmans, 1993- 1996.
- Witherington, Ben, III. “Salvation and Health in Christian Antiquity: The Soteriology of Luke-Acts in Its First Century Setting”. En *Witness to the Gospel: The Theology of Acts*, ed. I Howard Marshall y David Peterson, 145-166. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.
- — — — . *The Acts of the Apostles: A Socio-Rhetorical Commentary*. Grand Rapids: Eerdmans, 1998.

Bibliografía: Eunucos

- Everhart, Janet. “Hidden Eunuchs of the Hebrew Bible”. *Society of Biblical Literature 2002 Seminar Papers*, 137-155. Atlanta: SBL, 2002.
- Kuefler, Mathew. *The Manly Eunuch: Masculinity, Gender Ambiguity, and Christian Ideology in Late Antiquity*. Chicago: University of Chicago, 2001.
- Ringrose, Katherine M. (2003). *The Perfect Servant: Eunuchs and the Social Construction of Gender in Byzantium*. Chicago: University of Chicago.
- Tanis, Justin (2003). *Trans-Gendered: Theology, Ministry and Communities of Faith*. Cleveland: Pilgrim.
- Thomas Bohache, Robert E. Goss, Deryn Guest y Mona West (2006). “Acts”. *The Queer Bible Commentary*. Deryn Guest, et. al. eds. London: SCM, 566-81.**

1 Pentecostés Subvertido (Queered). Thomas Boache (566-70).

2 La Controversia sobre la Inclusión de los Gentiles. Robert E. Goss (570-72)

3 El Relato del Eunuco Etíope (Mona West, 572-74). El relato narra la conversión del primer gentil, importante para gente queer, pues según la Ley de Moisés un eunuco era una minoría sexual discriminada (→ Deut 23:2). El eunuco, tal vez un “temeroso de Dios”, ejemplifica el “siervo/esclavo perfecto” (572, citando a Katherine Ringrose *The Perfect Servant*, 2003:206), pues la falta de familia y descendencia los hicieron confiables como oficiales reales en la antigüedad. Para John McNeill Felipe es el santo patrón de la comunidad queer y el eunuco es el primer cristiano gay bautizado (1995:143). Justin Tanis identifica al eunuco con gente transgénero (2003:79). Cercano al texto de Isaías (53:7-8) que el eunuco estaba

leyendo, está otro texto que proclama la Buena Nueva de la aceptación de los eunucos (Isa 56:3-8). Eventualmente la iglesia en Hechos llegó a entender que Dios no discrimina (10:34; cp. cap 15). West concluye: “Gente de fe que son queer deben seguir reclamando la experiencia de nuestro ancestro espiritual, el eunuco etíope, y debemos continuar el ministerio de Felipe, nuestro santo patrón, a pesar de una Iglesia que ha olvidado este relato de los Hechos” (574). Ver más arriba.

4 Cornelio, Pablo y Bernabé, y el Consejo de Jerusalén (Robert E. Goss, 574-78).

4.1 El Escándalo de la Inclusión de los Gentiles.

4.2 La Conversión de Saulo de un Fundamentalismo Rígido.

5 La Conversión de Lidia (Deryn Guest 579-581).