

## Isaías 1-12; 28-33 (Primer Isaías) + 36-39 // 2 Reyes 18-20

Isaías de Jerusalén nació hacia 765 a.C. y su ministerio extendió unos 40 años, de su vocación el año de la muerte de Ozías (740; Isaías 6:1) hasta la frustrada invasión de Senaquerib y la embajada babilónica (701-700; Isaías 36-39). Fue una persona de reconocida autoridad e influencia en la corte real y quizá pertenecía a la aristocracia de Jerusalén (DHHBE Introducción), pues fácilmente pudo presentarse ante los reyes (7:3-17; 39:3; 37:2), participó activamente en los asuntos del reino (→ 37:5-7) y se vinculó con algunos sacerdotes y altos funcionarios de Jerusalén (8:2). En todas estas intervenciones políticas Isaías es el profeta de la fe—solamente una inquebrantable confianza en Yahvéh, no las alianzas con las naciones extranjeras, podía traer la liberación a Israel (7:8-9; 30:1-5; ver 40:27-31). Los eventos que marcaron su ministerio incluían (→ cuadro cronológico):

- la guerra siro-efraimita (735-34; Isa 7:1-2),
- la desaparición del reino de Israel (722/21; 2 Reyes 17:3-6), y
- el asedio de Jerusalén por el rey asirio Senaquerib (701; Isa 36-37).

Como sus precursores en el siglo viii (Amós, Oseas y Miqueas), Isaías condenó a las élites (jueces, ancianos, etc.) como asesinos, violentos, opresores etc. (Is 1:21, 23, 26; 3:13-14; 28:14), pero nunca atacó la monarquía de la misma manera. Más bien Isaías simpatizó y colaboró con Ahaz y Ezequías y muchos piensan que el buen rey Ezequías (hijo de Ahaz) constituyó la inspiración original de los oráculos de la doncella encinta (Isa 7), el nacimiento del hijo maravilloso (Isa 9) y el reino pacífico (Isa 11).

Aunque no atacó la monarquía directamente como sus precursores, Isaías les siguió en denunciar el culto estatal (Am 5:21-24 → Isa 1:10-17; ver Os 4:6; Miqueas 6:6-8). Sobre el entusiasmo popular por este culto ver Amós 4:5 → Isa 29:13.. El contraste entre una religiosidad puramente litúrgica y una praxis de la solidaridad con los oprimidos y la justicia liberadora se refleja también en el Nuevo Testamento (→ Mat 25:31-46; → Sant 1:26-27). Además, Isaías sigue a Amós en su desarrollo de denuncias de las clases élites: la manipulación y corrupción del sistema judicial y la aceptación de sobornos, la formación del latifundio (Am 2:7-8; 5:10-11; 6:1-7; 7:1 → Isa 1:23; 3:3-15; 5:8-13, 23; 10:1-2; 33:15; ver Mic 2:2, 8-9). Así las amenazas que Amós dirigió contra Samaria y el norte, Isaías aplica a Judá.

Los oráculos que provienen de Isaías de Jerusalén están preservados mayormente en 1-12 y 28-33. Otras divisiones del libro (13-23, → Oráculos contra las naciones; 24-27, el “Pequeño Apocalipsis; 34-35 y 40-55 → Segundo Isaías; 56-66 → Tercer Isaías; 36-39 → Historia Deuteronomista) incluirían fragmentos y elementos de sus enseñanzas, pero mayormente fueron escritos por discípulos posteriores → bosquejo. A pesar de la gran diversidad de contextos históricos, estilos y teologías (con Segundo Isaías en el exilio babilónico, 586-538 y Tercer Isaías bajo Persia y pos-exílica, 538-333), la escuela de Isaías que nos transmitió el libro, también manifiesta continuidades estilísticas y teológicas. Por ejemplo, la descripción de Yahvéh como “el Santo de Israel” es un elemento que corre a través de Primer, Segundo y Tercer Isaías, una descripción probablemente recibido de Oseas (11:9; 12:1 → Isaías 1:4; 5:19, 24; 10:20 etc.).

**Isaías 1:1—Tabla/Sinopsis Cronológica (ver DHHBE 1956-61; BJ 1847-68)**

**1 Uzías/Ozías/Azarías (781-740 a.C.)**

750ss. Amós, entonces Oseas

740 6:1 vocación de **Isaías**: “El año de la muerte del rey Uzías....”

**2 Jotán/Jotám (740-736): comienzos de Miqueas**

**3 Ahaz/Ajaz/Acaz (736-717/16)**

735-34 guerra siro-efraimita: Israel y Siria asedian a Jerusalén  
7:1-16 “La doncella/virgen concebirá....”

**722/21 Caída de Samaria**, deportaciones, fin del reino del norte

**4 Ezequías (716-687) Rey bueno, ¿el hijo prometido de “la doncella” (7:14)?**

701, Senaquerib de Asiria invade Judá; Ezequías le paga tributo (7:17 )  
ver Isa 36-37 // 2 Reyes 18:13-19:37 // 2 Cron 32:1-23

**612 Destrucción de Nínive (Asiria conquistada por Babilonia → 605 Batalla de Carquemis)**

598 Primera conquista de Jerusalén por Babilonia (Nabuconodosor)  
Ezequiel y Daniel deportados

**587/86 Caída de Jerusalén**, destrucción del Templo, deportación a Babilonia  
**(545-540, Segundo Isaías 40-55)**

**539 Ciro el persa conquista Babilonia**

538 Edicto de Ciro, fin del exilio

520-515 Construcción del (Segundo) Templo  
**(500-450, Tercer Isaías 56-66)**

458 Esdras y la Torá de Moisés

444 Nehemías reconstruye los muros de Jerusalén

**333 Alejandro Magno de Grecia conquista a Persia**

175-163 Antíoco IV Epífanos; 166-142 Guerra Macabea; 165 Daniel

**63 a.C. Pompeyo, general romano, conquista Jerusalén**

**Bosquejo de (Primer) Isaías: 1-12; 28-33 ( + 36-39 ver // 2 Reyes 18-20)**

1:1 Primer Título (ver 2:1)

**1:2-6:13 Mensajes acerca de Jerusalén y de Judá**

- 1:2-31 Judá, nación rebelde (Segundo título, 2:1)
- 2:1-5 El monte del Señor // Miq 4:1-5
  - 6-22 El día de Yahvéh se acerca
- 3:1-15 Castigo de Judá y Jerusalén
  - 16-4:1 Denuncia de las mujeres de Jerusalén
- 4:2-6 Promesa de bendiciones venideras
- 5:1-7 El canto a la viña/viñeda (imagen de Judá)
  - 8-30 Seis maldiciones (“Ayes”) contra los opresores → 10:1-4 Séptimo Aye
- 6:1-13 Vocación/comisión/misión de Isaías: “Santo, Santo, Santo....”

**7:1-12:6 El Libro de *Emanuel***

- 7:1-9 Primer mensaje de Isaías al Rey Ahaz
- 7:10-25 Segundo mensaje al Rey Ahaz: “La doncella concebirá....Emanuel”**
- 8:1-10 Asiria, instrumento de Yahvéh
  - 11-15 Yahvéh es a quien hay que temer (no a Asiria)
  - 16-22 Advertencias de Isaías a sus discípulos
- 9:1-7 Nacimiento y reinado del Príncipe de la paz**
  - 8-10:4 Cuatro mensajes de juicio
- 10:5-19 Dios se vale de Asiria, “vara de mi ira” para castigar
  - 20-27c Promesas de liberación para el remanente de Israel
  - 27d-34 El avance de los asirios: enumeración de ciudades invadidas
- 11:1-10 El retoño de Jesé y su reinado de paz y justicia**
  - 11-22 Regreso triunfal de los desterrados israelitas de la dispersión
- 12:1-6 Cántico de acción de gracias por la liberación

**13:1-23:18 → Oráculos contra/sobre las naciones extranjeras**

**24:1-27:13 → El “Apocalipsis” de Isaías**

**28:1-33:24 Diversos poemas sobre Israel y Judá**

- 28:1-6 Advertencia a Samaria
  - 7-29:16 Advertencias y promesas a Jerusalén
- 29:17-24 Promesa de liberación a Israel
- 30:1-26 Contra los que buscan apoyo en Egipto
  - 27-33 Castigo de Asiria
- 31:1-9 Contra los que buscan ayuda en Egipto
- 32:1-8 El rey justo venidero
  - 9-14 Contra las mujeres frívolas
  - 15-20 Renovación de la creación y la sociedad
- 33:1-24 Angustia y promesas de liberación

**1 Pobres.** El primer capítulo de Isaías, en vez de utilizar los términos generales para pobres, habla concretamente de viudas y huérfanos (1:17, 23; ver 9:17; 10:2) y es uno de los textos más fuertes y reveladores en cuanto a los pobres y la opción a su favor que Yahvéh demanda de su pueblo. El uso de las metáforas de Sodoma y Gomorra para denunciar los gobernantes y pueblo de Jerusalén hace patente que Isaías, como → Ezequiel 16, interpreta el pecado de Sodoma como un ejemplo de violencia (el esfuerzo de violar sexualmente a dos ángeles visitantes), no como la “homosexualidad”:

- 10 ¡Oigan la palabra de Yahvéh, gobernantes de *Sodoma*!  
 ¡Escuchen la enseñanza (*torá*) de nuestro Dios, pueblo de *Gomorra*!....
- 15 Cuando levantan sus manos, yo aparto de ustedes mis ojos;  
 aunque multipliquen sus oraciones, no las escucharé,  
 pues tienen las *manos llenas de sangre*.
- 16 ¡Lávense, límpiense!  
 ¡Aparten de mi vista sus obras malvadas!  
 ¡Dejen de hacer el mal!
- 17 ¡Aprendan a hacer el bien!  
 ¡Busquen la *justicia (mishpat)* y reprendan al *opresor (khamots)*;  
 ¡*Aboguen-por (shafat)* el *huérfano* y defiendan a la *viuda*!
- 18 ¿Son sus pecados como escarlata?  
 ¡Quedarán blancos como la nieve!  
 ¿Son rojos como la púrpura?  
 ¡Quedarán como la lana!....
- 21 ¡Cómo se ha prostituido la ciudad fiel!  
 Antes estaba llena de *sanos-juicios (mishpat)*.  
 La *justicia-liberadora (tsedeq)* moraba en ella,  
 pero ahora sólo quedan *asesinos*....
- 23 Tus gobernantes son rebeldes,  
 cómplices de ladrones;  
 todos aman el soborno  
 van detrás prebendas.  
 No abogan-por (*shafat*) el *huérfano*,  
 ni se ocupan de la causa de la *viuda*....
- 27 Síon será *redimida* con sanos juicios (*mishpat*),  
 y con *justicia-liberadora (tsedeqah)*, los que arrepientan **(1:10-27)**.

La violencia es expresada en las referencias a las “manos llenas de sangre” (1:15), a los pecados de colores rojos, escarlatas y púrpura (1:18), y a los “asesinos” (1:21). La causa del empobrecimiento de las viudas y los huérfanos, además de la muerte del padre-protector, eran las tácticas (il)legales de despojarles de su herencia, un mecanismo clásico de *opresión (khamots)*, 1:17—el soborno de testigos falsos), que en la práctica dejó a los pobres sin medios de subsistencia y los mató. Partiendo de tal injusticia, opresión y violencia, la “justicia” se entiende como una justicia liberadora que procura asegurar los derechos y propiedades de los pobres (17, 21, 23, 27). Manifestar tal justicia era una manifestación de fidelidad al pacto de la comunidad con Dios:

26 “Restauré a tus jueces como al principio,  
y a tus consejeros como al comienzo.  
Entonces serás llamada “Ciudad de *justicia*”,  
“Ciudad *fiel*” (ver 1:21).

Así, para Isaías, como los otros profetas del siglo viii (→ Amós, Miqueas, Oseas), el pecado denunciado era el de la opresión y violencia contra los pobres y la justicia era una justicia liberadora (ver el paradigma del → Éxodo y Segundo Isaías).

En otros textos Isaías utiliza el vocabulario explícito que denuncia la opresión de los pobres:

14 Yahvéh entra en juicio contra los ancianos y jefes de su pueblo:  
“¡Ustedes han devorado la viña  
y el despojo del *pobre-oprimido* (*'ani*) está en sus casas!  
15 ¿Con qué derecho *aplastan* (*daka'*) a mi pueblo  
y pasan por encima de los *pobres-oprimidos* (*'aniyyim*)?”,  
afirma Yahvéh, el Señor de los ejércitos (3:14-15).

Reflejando la sociedad típica de dos clases (sin clases media), el profeta denuncia a los ricos y poderosos (“ancianos y jefes”) por haber aplastado a “mi pueblo” en general, quienes son los pobres-oprimidos. En el mismo capítulo el Isaías refiere dos veces a la opresión (*nagash*; 3:5, 12) del pueblo.

Parecida es la denuncia de los gobernantes en 10:1-2:

1 ¡Ay de os que emiten decretos inicuos  
y publican edictos *opresivos* (*'amal*)!  
2 Priven de sus derechos a los *pobres* (*dallim*),  
y no les hacen justicia (*mishpat*) a los *oprimidos* (*'aniyyim*) de mi pueblo;  
hacen de las *viudas* su presa y saquean a los *huérfanos*.

Los mecanismos de opresión de los gobernantes despojaron a los pobres, las viudas y los huérfanos de sus propiedades. Al descifrar su canto de la viña (5:1-7), Isaías hace patente que el pecado denunciado es esta opresión y violencia que mata a los pobres y débiles y deja vivir solamente a los ricos:

7 La viña de Yahvéh de los ejércitos es el pueblo de Israel;  
los hombres de Judá son su huerto preferido.  
Él esperaba juicios-sanos (*mishpat*), pero descubrió ríos de sangre;  
esperaba justicia-liberadora *tsedeqah*), pero encontró gritos de desesperación  
8 ¡Ay de aquellos que acaparan casa tras casa  
y se apropian de campos tras campo  
hasta que no dejan lugar para nadie más  
y terminan viviendo solos en el país! (5:7-8; ver 33:15).

Así, siguiendo a → Amós (2:7-8; 5:10), Isaías denuncia la manipulación y corrupción del sistema judicial por la aceptación de sobornos, el mecanismo comúnmente utilizado para apropiarse de las tierras campesinas. De esta manera los ricos y poderosos formaron sus grandes estancias (latifundios), que pudieron explotar, como dueños ausentes, viviendo en Samaria y Jerusalén (Am 5:11; 7:1; Mic 2:2). Es decir, las denuncias y amenazas que Amós dirigió contra Samaria y el norte, Isaías ahora aplica a Judá y Jerusalén en el sur (Isa 1:23; 5:23; 10:1-2; 33:15; Blenkinsopp 2000:105-111). Tales elites generalmente colaboraron con los imperios dominantes, como Asiria en el siglo viii.

Al anunciar el nacimiento de un niño real (8:21-9:7), Isaías hace patente el contexto de opresión y violencia por parte de Asiria y la pobreza resultante. Sin embargo, el nacimiento de un niño real (no la segunda venida del Mesías) señala el fin de toda opresión y violencia y la pobreza resultante (“hambre” en 8:21-22; Hanks 1982:29-30):

- 9:4 Ciertamente el *yugo* que los *oprimía* [*sobel*, carga]  
la *varra* que pesaba sobre sus hombros,  
el *baston de mando* que los *subyugaba* [*nagash*],  
tú has quebrado como en la derrota de Madián....
- 6 Porque nos ha nacido un niño,  
Se nos ha concedido un hijo,  
La soberanía reposará sobre sus hombros,  
Y se le darán estos nombres:  
Consejero admirable, Dios fuerte,  
Padre eterno, Príncipe de Paz.

En el reino mesiánico, la violencia es anulada, no solamente entre los seres humanos, sino también entre los animales (11:1-9):

- 4 Juzgará con *justicia-liberadora* (*tsedeq*) a los desvalidos (*dallim*),  
y dará un fallo justo a favor de los pobres (*ʿanawwim*) de la tierra....
- 5 La *justicia-liberadora* (*tsedeq*) será el cinto de sus lomos  
la fidelidad el ceñidor de su cintura....
- 7 La vaca pastará con la osa,  
sus crías se echarán juntas,  
y el león comerá paja como el buey....
- 9 No harán ningún daño ni estrago  
en todo mi monte santo,  
porque rebotará la tierra con el conocimiento de Yahvéh  
como las aguas cubren el mar.

Para algunos pensadores modernos, la cadena alimenticia demuestra que Dios no existe, pues no creen que un Dios personal, bueno y todopoderoso, hubiera creado un mundo donde tantos animales hacen sufrir a otros. Sin embargo, según Isaías, tal fenómeno no refleja el propósito final del Creador—que aún incluye leones “vegetarianos”. Pablo también analizó la Ley como la prohibición de todo que “daña al prójimo” (→ Romanos 13:8-10)—es decir, el “pecado” consiste de lo que imposibilita una vida comunitaria viable (ver los Diez Mandamientos).

## 2 Mujeres (+ = 5 textos positivos; - = 5 textos negativos;).

+1:17, 23 viudas (cp. 9:17; 10:2; ver arriba bajo 1 pobres).

-1:21-23 mujer Jerusalén/Sión = ramera (ver 3:25-26, citado abajo).

1:21 ¡Cómo se ha prostituido la ciudad fiel!  
Antes estaba llena de justicia.  
La rectitud moraba en ella,  
pero ahora solo quedan asesinos.

Aunque Jerusalén/Sión es personificada como mujer en todo el libro de Isaías, en Primer Isaías es una imagen negativa, una prostituta castigada por su injusticia, mientras que en → Segundo Isaías siempre es una imagen positiva de la ciudad como amada esposa de Yahvéh (en Tercer Isaías todos los textos son positivos con la excepción de 57:3-13; Susan Ackerman WS 2000:544-45)

-3:12 mujeres y jóvenes oprimen/gobiernan a Israel

¡(Pobre) pueblo mío, *oprimido (nagash)* por chiquillos/infantes  
y gobernado por *mujeres!*  
¡(Pobre) pueblo mío, extraviado por tus guías,  
que tuercen el curso de tu senda!

Algunos interpretan más literalmente como una referencia al joven rey Acaz (743-727 a.C.), dominado por las mujeres de la corte (BJ nota; ver Atalia, Jezabel). Sin embargo, debido a la referencia a la anarquía y trastorno del buen orden (3:4-7), es mejor interpretar “chiquillos” y “mujeres” como insultos que sugieran que los líderes son débiles (“maricones”) o frívolas (como las mujeres en 3:16-4:1) y caprichosos (faltando en sabiduría) como niños. La eficacia retórica de este tipo de insulto depende de los prejuicios patriarcales que supone que las mujeres son débiles (1 Pedro 3:7; ver el insulto, “Todas tus tropas son mujeres”, Nahum 3:13).

**-Isa 3:16-4:1.** Siguiendo la tradición de → Amós (4:1-3), Isaías hace una denuncia tan fuerte contra las esposas de la clase élite de Jerusalén que muchas feministas consideran el profeta misógino (Susan Ackerman 1992/98:171):

3:16 Yahvéh dice: Las hijas de Sión son tan orgullosas  
que caminan con el cuello estirado,  
con ojos seductores y pasitos cortos,  
haciendo sonar los adornos de sus pies.  
17 Por eso el Señor cubrirá de sarna la cabeza de las hijas de Sión;  
Yahvéh las dejará completamente calvas.

18 En aquel día, Yahvéh arrancará todo adorno:  
hebillas, diademas, broches, 19 pendientes, pulseras, velos, 20 pañuelos,  
cadenillas de los pies, cinturones, frasquitos de perfume, amuletos,

21 anillos, argollas para la nariz, 22 ropas de gala, mantos, chales, bolsos,  
23 espejos, telas finas, turbantes y mantillas.

24 Habrá pestilencia en vez de perfume ,  
soga en vez de cinturón,  
calvicie en vez de peinado elegante,  
ropa de luto en vez de trajes lujosos,  
vergüenza en vez de belleza.

25 Tus hombres caerán a file de espada,  
y tus valientes, en el campo de batalla.

26 Las puertas de la ciudad gemirán y se vestirán de luto;  
desolada, la ciudad se sentará en el suelo.

4:1 En aquel día siete mujeres agarrarán  
a un solo hombre y le dirán:

“De alimentarnos y de vestirnos nosotras nos ocuparemos;  
tan sólo déjanos llevar tu nombre:  
¡Líbranos de nuestra afrenta! (Isa 3:16-4:1).

Como Amós había denunciado las mujeres de Samaria (“vacas de Basán”; 4:1-3), Isaías denunció las mujeres de Sión (3:16-17, 24) y Sión como mujer (3:25-26), con una lista posterior de lujosos adornos condenados (18-23). La profetisa (8:1-4), madre del segundo hijo de Isaías (por lo menos), hubiera tenido que vestirse muy humildemente para no ser blanco de la condena. Para Isaías la poligamia no sería pecaminosa, pero para las mujeres en este texto obviamente no es una opción ideal → Éxodo; Deuteronomio).

-4:4 sigue muy de cerca la denuncia de las mujeres de Jerusalén en 3:16-4:1 y algunos comentaristas entienden el texto como una continuación intencional (John Watts 1985:48, siguiendo a H. Wildberger 1991), una interpretación que para otros implicaría que ambos textos son misóginos:

4:4 El Señor lavará la *inmundicia* (*tso'a*) de las hijas de Sión  
y limpiará la *sangre* que haya en Jerusalén  
con espíritu de juicio (*mishpat*) y espíritu abrasador.

La LXX hace el texto más inclusivo, justo y “políticamente correcto” al añadir “hijos”: “la inmundicia de los hijos e hijas...” Joseph Blenkinsopp (2000:204) toma la referencia a la sangre como la de una mujer menstruante que la hace inmunda (→ Lev 12:1-2; 15:19-30) y la interpreta como un tipo de todo que hace inmundos a los seres humanos (varones como hembras). John Oswalt interpreta “las hijas de Sión” como figura para todos sus habitantes (1986:148, citando 3:16-17).

Más tarde Isaías vuelve a dirigirse a las mujeres indolentes/despreocupadas/ de Jerusalén (-32:9-14), pero en un contexto controvertido, que habla del reino justo de un rey (¿mesiánico?) con sus príncipes (32:1-8), y de un derramamiento del Espíritu que producirá libertad, justicia, paz y transformaciones ecológicas (32:15-20). En este contexto es difícil entender porque, de repente el profeta se dirige a las mujeres frívolas de Jerusalén y con tanta severidad (Brevard Childs 2001:234-242):

- 32:9 Mujeres *indolentes* [*sha'ananoth*], ¡levántense y escúchenme!  
 Hijas que se sienten tan *confiadas*, ¡presten atención a lo que voy a decirles!
- 10 Ustedes, que se sienten tan *confiadas*, un poco más de un año temblarán;  
 porque fallará la vendimia, y no llegará la cosecha.
- 11 Mujeres *despreocupadas* [*sha'ananoth*], ¡estremézcanse!  
 Ustedes, que se sienten tan *confiadas*, ¡pónganse a temblar!  
 Desvístanse, desnúdense;  
 pónganse ropa de luto.
- 12 Golpéense el pecho,  
 por los campos agradables,  
 por los viñedos fértiles,
- 13 por el suelo de mi pueblo  
 cubierto de espinos y de zarzas,  
 por todas las casa donde hay alegría  
 y por esta ciudad donde hay diversión.
- 14 La fortaleza será abandonada,  
 y desamparada la ciudad populosa;  
 para siempre convertidas en cuevas  
 quedarán la ciudadela y la atalaya;  
 convertidas en deleite de asnos,  
 en pastizal de rebaños,
- 15 hasta que desde lo alto  
 el Espíritu sea derramado sobre nosotros....

El orden de temas en el capítulo (1-8, gobierno justo; 9-14 mujeres indiferentes; 15-20, derramamiento del Espíritu trasformador) casi sugiere que son ellas las más culpables por los problemas de la época y que la transformación espiritual de la sociedad y de la creación depende del arrepentimiento de las mujeres frívolas de Sión.

Sin duda, la mujer más famosa en Isaías es **la doncella/virgen (+7:14)**, una doncella anónima en Isaías, pero explícitamente virgen en la LXX, citada en Mat 1:23 con referencia a María y el nacimiento de Jesús. En el contexto original Isaías dice al rey Ahaz y su corte:

El Señor mismo les dará una señal: *La-doncella/joven* [*ha-'almah*] concebirá y dará a luz un hijo, y lo llamará Emanuel [Dios con nosotros].

Según la relectura mesiánica de la LXX, Mateo 1:23 y la tradición cristiana, Isaías 7:14 profetiza la concepción virginal del mesías; Isaías 9:6-7, entonces, celebra su nacimiento y 11:1-10 profetiza su reino pacífico. Si la doncella fuera virgen, ella sería minoría sexual y el hijo sería considerado tan ilegal como un bastardo, a quien está prohibido ingresar en la asamblea de Israel (Deut 23:2; Juan 8:41). Sorprendentemente, la BJ (notas) defiende una interpretación mesiánica que supone que, en última instancia, Isaías refiere a María, la madre de Jesús. Más común hoy es la interpretación de DHHBE (ver notas) que toma la referencia a la doncella como una referencia a la esposa de Ahaz. La BJ también admite que el sentido inmediato refiere al hijo de Ahaz. Entonces el hijo nacido sería el rey Ezequías, piadoso reformador, cuyo reino justo anticipa el reino mesiánico, justo y pacífico (Isa 7:14; 9:1-6; 11:1-9). Otra interpretación moderna común sugiere que la doncella es la

profetisa (8:1-4) y que Isaías es el padre del hijo prometido (Blenkinsopp 2000:233, 238-39). En el contexto original, *la* doncella (con artículo, RV, NVI y DHH contra BJ) debe ser alguien que Ahaz conoce, para que el nacimiento fuera la señal ofrecida. La interpretación de la LXX (“una virgen”) y la cita en Mateo (con referencia a María y el nacimiento de Jesús) debemos entenderla como relecturas apropiadas, pero no como exégesis científica del sentido original cp. → 2 Cor 9:9-10 con Deut. 25:4. Las referencias en la LXX no contradicen Isaías 7:14 en el hebreo, sino precisa que la doncella encinta es virgen, preparando el camino así para Mateo 1:23, que ve en el nacimiento virginal de Jesús una relectura apropiada, un cumplimiento decisivo de la profecía. Puesto que mujeres como la esposa de Ahaz y la profetisa con Isaías continuamente quedaron encintas, tal vez Isaías a propósito dejó ambiguo el sentido. Por causa de la incredulidad de Ahaz (Isa 7:12-13) la señal quedó bastante opaca.

**+Isa 8:1-4 Isaías y la profetisa (anónima).** Con excepción de → Oseas (y su esposa prostituta), Isaías es el único profeta de la Biblia que aparece con hijos (ver las cuatro hijas del diácono Felipe, *vírgenes* que profetizaron en Hechos 21:9). Los comentarios dan por sentado que la profetisa a quien Isaías “entró” para engendrar un hijo era la esposa del profeta, y aún sugieren que “profetisa” era más un título de honor, no de oficio (como la esposa “reina” de un rey; Susan Ackerman 1992/98:172-173). Sin embargo, el texto nunca afirma que la “profetisa” era la esposa del profeta (8:1-4; Joseph Blenkinsopp 2000:236-239). Es común suponer que la profetisa también era madre del primer hijo de Isaías (7:3), pero parece extraño que 7:3 habla de este hijo sin referir a la profetisa como su madre. Entre la referencia al primer hijo (7:3; sin madre) y el segundo (8:1-4) aparece “la doncella” de Isaías 7:14, también anónima y de identidad dudosa. Después, en el texto de Isaías solamente los dos hijos parecen, como señales del juicio inminente de Dios—la profetisa da a luz al segundo hijo y desaparece (8:18).

Como Jesús, Isaías disfrutó de un círculo de “discípulos” (Isa 8:16) pero el libro nunca habla de esposa, hogar o familia. Casi da la impresión del bisexual común en la antigüedad, quien usa una mujer para cumplir con su responsabilidad de procrear hijos, pero por lo demás disfruta de un círculo de amigos y discípulos (que puede haber incluido a la “profetisa” y otras mujeres). Isaías es el único profeta que habla explícitamente de sus discípulos—aunque es común suponer que personas como “los hijos de los profetas” (Elías) eran comunes en otros casos (pues para eruditos modernos explica muchos elementos en la redacción de los libros). Además, profetisas no eran comunes en Israel—además de la madre anónima de los hijos de Isaías, hay solamente cuatro: Miriam/María (Ex 15:20-21); Débora (Jueces 4:4); Huldá (2 Reyes 22:14-20); Noadías (Neh 6:14) → Joel 2:28-32; en el Nuevo Testamento → Hechos 2:16-21; 21:9; 1 Corintios 11:2-16; 12:1-14:40). Por lo tanto, Isaías y la profetisa-madre dan más la impresión de pertenecer a un círculo de chamanes, santas personas de espíritu, mayormente no casadas, que usualmente no formaron familias tradicionales. Si Isaías fue un chamán de este tipo, con → Ezequiel, quien quedó viudo, y → Oseas casado con una prostituta (¿sagrada?), el cuadro de los profetas canónicos sería completo—todos serían minorías sexuales de algún tipo (ver Elías y Eliseo; en el Nuevo Testamento: Juan el Bautista, Jesús con sus discípulos mayormente solteros y Pablo con sus colegas en la mayoría solteros).

**10:30 hija Galim** “Bat-galim” DHH, ciudad cerca de Jerusalén (WS 2000:517-19)

### 3 Minorías sexuales.

#### 1:9-10; 3:9; 13:19 Sodoma y Gomorra.

1:9 Si Yahvéh de los ejércitos no nos hubiera dejado algunos sobrevivientes, seríamos ya como Sodoma, nos pareceríamos a Gomorra.

10 ¡Oigan la palabra de Yahvéh, gobernantes de Sodoma!

¡Escuchen la enseñanza (*torá*) de nuestro Dios, pueblo de Gomorra!

La descripción de la devastación de la tierra (1:7-8) refiere a la invasión de Senaquerib, rey de Asiria (701 a.C.; 2 Reyes 8:13-16 // 2 Cron 32:1-23; Isa 36; Joseph Blenkinsopp 2000:183; cp. DHHBE nota 1:7). Isaías 1:9 refiere literalmente a las ciudades históricas de Sodoma y Gomorra (citada en Rom 9:29), pero Isaías 1:10 se dirige a los gobernantes de Jerusalén y el pueblo de Judá, insultándolos al llamarlos metafóricamente “Sodoma” y “Gomorra”. Como señala John Sawyer (1999:554), Jose Miranda (1972:122-123; 1974:96) ya interpretó estas referencias a Sodoma y Gomorra (Isa 1:9-10) en términos de injusticia, opresión y violencia (1:15-17) en vez de en términos sexuales. Blenkinsopp señala que Isaías no condena a Sodoma y Gomorra por ningún pecado sexual, sino por la violencia y la falta de justicia a favor de los oprimidos: “Para un énfasis sobre la conducta homoerótica tenemos que esperar hasta la época helenística” (2001:184)—es decir la literatura no canónica escrita entre 333-64 a.C., pues → Daniel, el único libro canónico escrito en la época helenística tampoco condena la conducta homoerótica → Ezequiel 16:49-50 sigue a Isaías, pero aun la referencia a la “abominación” de Sodoma está ausente en Isaías. Así las referencias a Sodoma y Gomorra en Isaías reflejan el uso unánime de la Biblia Hebrea, donde las ciudades son ejemplos del juicio divino contra la injusticia y opresión de los débiles y pobres. Los textos nunca refieren explícitamente a algún pecado sexual, mucho menos a la homosexualidad. Cualquier alusión al pecado sexual sería solamente como ejemplo de la violencia, violación u opresión sexual (también en Isa 3:9; 13:9).

**Isa 7:14 la doncella, no necesariamente virgen** (ver bajo Mujeres arriba).

#### 7:20 El rey de Asiria como navaja prestada a Yahvéh:

En aquel día, con el rey de Asiria como navaja prestada del otro lado del río Eufrates, el Señor le afeitará a Israel la cabeza y el vello púbico, y también la barba.

En vez de “vello púbico” el Hebreo refiere literalmente al “pelo de los pies”, pero con frecuencia “pies” es un eufemismo para los genitales (Ex 4:25; Isa 6:2; NVI nota; ver DHHBE nota 6:2e: *pies*...una manera discreta de referirse a los órganos genitales”; BJ nota 6:2c; Blenkinsopp 2000:235 nota e). Como en Isaías 10:5-19, Asiria es el instrumento que Dios utiliza para castigar a su propio pueblo. En este caso, los varones (con barba) quedan reducidos al estatus inferior de mujeres (sin barba)—ver la experiencia vergonzosa de la delegación de varones que David envió a Amón; 2 Sam 10:1-5). Tales textos reflejan los conceptos patriarcales del honor superior de varones, pero en Isaías 7:20 Dios no parece estar muy preocupado con mantener tales tradiciones culturales de sexo y género.

**Isa 8:1-4 Isaías y la profetisa (sin nombre). Ver arriba bajo mujeres.**

### **20:1-6 Por tres años Isaías anda desnudo [*´arom*] → Marcos 14:51-52:**

20:1 El año en que el comandante en jefe enviado por Sargón, rey de Asiria, fue a Asdod, atacó esa ciudad y la conquistó [711 a.C.]. 2 En aquel tiempo Yahvéh habló por medio de Isaías hijo de Amoz. Le dijo: “Anda, quítate la ropa de luto y las sandalias”. Así lo hizo Isaías y anduvo *desnudo* [*´arom*] y descalzo. 3 Entonces Yahvéh dijo: “Así como durante tres años mi siervo Isaías ha andado *desnudo* [*´arom*] y descalzo, como señal y presagio contra Egipto y Cus, 4 así también, para vergüenza de egipto, el rey de Asiria llevará *desnudos* [*´arom*] y descalzos, y con *las nalgas al aire*, a los cautivos de Egipto y a los desterrados de Cus, lo mismo jóvenes que viejos. 5 Y los que confían en Etiopía y se enorgullecen de Egipto quedaran aterrados y avergonzados (ver DHHBE notas 20:1-6; → Miqueas 1:8).

Si Isaías andaba totalmente desnudo (BJ) o con un taparrabo, como solían llevar los prisioneros de guerra (DHHBE nota 20:2), para dar más fuerza a su mensaje, el profeta rompió asustadamente con las normas de la sociedad (como una mujer que anda con medio-bikini entre los Talibán). Aunque → Jeremías (probablemente gay) utilizó muchas acciones simbólicas, la única que empleó Isaías (supuestamente casado con una profetisa) fue andar desnudo por tres años, como hicieron los prisioneros de guerra. No es un buen ejemplo de apoyar los “valores de la familia” comunes—parece más a los chamanes, quienes por lo general no se casaron.

### **39:7 Isaías al Rey Ezequías sobre eunucos:**

Y algunos de tus hijos y de tus descendientes serán llevados para servir como *eunucos (sarisim)* en el palacio del rey de Babilonia” (NVI; // 2 Reyes 20:12-19).

Al ser llevados cautivos de guerra después de la caída de Jerusalén (587/6 a.C.) muchos varones israelitas fueron castrados, precisamente como → Primer Isaías había profetizado (39:7 // 2 Reyes 20:18 → Daniel; Nehemías). Había eunucos en otras cortes, en Jerusalén incluso (2 Reyes 24:12, 15; Joseph Blenkinsopp 2000:487-488; ver la formación canónica y → Tercer Isaías como eunuco, Is 56:3-5).

**Conclusión: Isaías y minorías sexuales.** Tradicionalmente los comentaristas han presentado a Isaías como casado con dos hijos, un profeta que ejemplifica y apoya la moralidad tradicional y los valores de la familia (patriarcal) tradicional. Aun los estudios feministas sugieran que la “profetisa” era nada más que esposa del profeta, una buena madre y ama de casa sin ministerio propio. Sin embargo, cuando contemplamos el cuadro completo, Isaías y la profetisa parecen bastante “diferentes” del cuadro tradicional:

- Aunque Segundo Isaías parece tan “feminista” que algunos han pensado que fue mujer, Primer Isaías tiene tantos textos negativos sobre mujeres (3:16-4:1; 32:9-14) que muchos/as han sugerido que fuera “misógino” (→ Eclesiastés).
- Como → Ezequiel 16, Isaías interpreta la tradición sobre la destrucción de Sodoma y Gomorra como un juicio por violencia y opresión, no por la “homosexualidad” (1:9-10; 3:9; 13:9; nunca en otra parte del libro).
- Mientras que el profeta “gay” Jeremías empleó una variedad de señales para recalcar su mensaje, Isaías utilizó solamente una: de andar desnudo por tres años (20:1-6).
- Atribuyó a Yahvéh la intención de utilizar al rey de Asiria como navaja (7:20) para reducir los varones de Israel al estatus inferior de mujeres (lampiñas).
- Profetizó que los descendientes de Ezequías serían hechos eunucos en el exilio (39:7) → Tercer Isaías, Daniel, Nehemías, Mateo 19:11-12; Hechos 8; Apoc 14:4.
- Tuvo tres hijos, por lo menos uno con una profetisa, quien tal vez no era su esposa (8:1-4; cp. 7:3).
- Dio al rey Ahaz como señal una doncella encinta, tal vez aún virgen y/o no casada (7:14).

**Bibliografía, Isaías 1-66** (\* defienden la tradición de Isaías como autor de todo el libro)

Ackerman, Susan (1992/98). *Women's Bible Commentary*. Carol A. Newsom y Sharon H. Ringe, ed. Louisville: Westminster John Knox, 169-177.

Childs, Brevard S. (2001). *Isaiah*. OTL. Louisville: Westminster John Knox.

Delitzsch, Franz (1889/90). *Biblical Commentary on the Prophecies of Isaiah*. 2 tomos. Edinburgh: T. & T. Clark (la cuarta edición, donde cambia su postura y acepta Segundo Isaías).

Fischer, Irmtraud (1998/99). "Das Buch Jesaja: das Buch der weiblichen Metaphern". *Kompendium Feministische Bibelauslegung*. Luise Schottroff y Marie-Theres Wacker, ed. Gütersloh: Chr. Kaiser, 246-257.

Leclerc, Thomas L. (19??). *Yahweh is Exalted in Justice: Solidarity and Conflict in Isaiah*. Minneapolis: Augsburg Fortress.

Marconcini, B. (1995). *El Libro de Isaías (1-39)*. Barcelona: Herder.

\*Motyer, J. A. (1993). *The Prophecy of Isaiah*. Grand Rapids: Eerdmans.

\*------(1999). *Isaiah*. TOTC. Downers Grove: InterVarsity

\*Oswalt, J. N. (1986, 1997). *The Book of Isaiah*. NICOT. Grand Rapids: Eerdmans

Pelletier, Anne-Marie (1999). "Isaías". *Comentario Bíblico Internacional*. William R. Farmer, ed. Estella: Verbo Divino, 872-910.

Sawyer, J. F. A. (1999). "Isaiah, Book of". *Dictionary of Biblical Interpretation*. John H. Hayes, ed. Nashville: Abingdon. I, 549-555.

----- (1996). *The Fifth Gospel: Isaiah in the History of Christianity*.

\*Watts, J. W. D. (1985, 1987). *The Book of Isaiah, 1-39, 40-66*. WBC. Dallas: Word.

Williamson, Hugh G. M. (1994). *The Book Called Isaiah*. New York: Oxford.

\*Young, E. J. (1965-72). *The Book of Isaiah*. 3 tomos. NICOT. Grand Rapids: Eerdmans.

Scullion, John J. (1992). "God". ABD II, 1041-48. Sobre el monoteísmo y la "salvación" en Segundo Isaías.

### **Bibliografía: Isaías 1-39**

Blenkinsopp, Joseph (2000). *Isaiah 1-39*. The Anchor Bible. New York: Doubleday.

Seitz, Christopher. R. (1993). *Isaiah, 1-39*. IntBC. Louisville: John Knox.

Sweeney, M. A. (1996), *Isaiah 1-39 with an Introduction to the Prophetic Literature*. FOTL. Grand Rapids: Eerdmans.

Tucker, Gene M. (2001). "Isaiah 1-39". *The New Interpreter's Bible*. Leander E. Keck, ed. Nashville: Abingdon, VI, xxx-xxx.

**La influencia de Amós en Isaías:**

Am 5:21-24 → Isa 1:10-17 la crítica/denuncia del culto estatal; cp Am 4:5 → Isa 29:13 sobre el entusiasmo popular por el culto

Am 4:1-3 → Isa 3:16-4:1 la denuncia de las élites y sus esposas

Am 6:1-7 → Isa 5:8-13 la explotación de los pobres, necesitados, desheredados, viudas huérfanos y otras personas marginadas

Am 2:7-8; 5:10 → Isa 1:23; 5:23; 10:1-2; 33:15 la manipulación y corrupción del sistema judicial y la aceptación de sobornos, formación del latifundio (Am 5:11; 7:1; Mic 2:2). Así las amenazas que Amós dirigió contra Samaria y el norte, Isa aplica a Judá.

Oseas sobre hijos infieles, la ciudad ramera y Israel como viña (Os 10:1, etc.) → Isa 1:2-3; 1:21-26; 5:1-7.

Os 11:9; 12:1 → Isa 1:4; 5:24 el Santo de Israel.

Miq 4:1-5 // Isa 2:2-5 variantes

Miq 4:1-5 // Isa 2:2-5 variantes

Mic 6:6-8 crítica del culto y el estado → Isa 1

Mic 1:8 desnudo → Isa 20:1-6

Mic 2:8-9 → Isa 3:13-15, opresión y viol. Contra los pobres